MASTER NEGATIVE NUMBER

6114.5

வேதாந்த தீபிகை

ஸம்புடம் 18, ஸஞ்சிகை 4

ப்ரபவ, தை

[January / February 1928]

Record no. 284

Vētānta tīpikai
Samputam 18, sañcikai 4
Prapava, Tai
[January / February 1928]

Record no. 284

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதே லக்ஷ்மீந்ருஸிம்ஹ பரப்ரஹ்மணே நம:

வேதாந்த தீபிகை.

பத்ராதிபர்:—வங்கீபுரம் ஸ்ரீ. வ... தேசிகாசார்யர்.

ஸம்புடம் 18] ப்ரபவ ஸ்ரீ, தை மீ [ஸஞ்சிகை 4

த்ரிபுவநகமநம் தமாலவர்ணம் ரவிகரகௌரவராம்பரம் தயாதே ।
வபுரலககுலாவ்ருதாநநாப்ஜம் விஜயஸகே ரதிரஸ்து மேऽநவத்யா ॥
[ஸ்ரீ பாகவதம். 1-9-23]

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதே ராமாநுஜாய நம:

திவ்ய ப்ரபந்தம்.

(ஸ்ரீ. உப. வித்வான் காரப்பங்காடு சிங்கப்பெருமாள் ஸ்வாமி)

ஆழ்வார்கள் அருளிச்செயல்களான நாலாயிரத்தின் பெருமை நிரூபிக்கப்படுகிறது. நாலாயிரமாவது: ஆழ்வார்கள் பதின்மர், ஆண்டாள், மதுரகவிகள் இவர்கள் அருளிச்செய்த ப்ரபந்தங்கள். அவைகளில் நம்மாழ்வாரருளிச்செயலான திருவிருத்தம், திருவாசிரியம், பெரிய திருவந்தாதி, திருவாய்மொழி இவைகள், ருக்வேதம், யஜுர்வேதம், அதர்வவேதம், ஸாமவேதம் ஆக நாலு வேதங்களென்று வ்யவஹரிக்கப்படும். திருமங்கையாழ்வார் அருளிச்செய்த ஆறு ப்ரபந்தங்களும் அவற்றிற்கு அங்கங்கள். மற்ற ப்ரபந்தங்கள் உபாங்கங்கள். இவைகளுக்குப் பெருமையாவது, மற்ற ப்ரமாணங்களைக்காட்டிலும் ப்ராமாண்யத்தின் உத்கர்ஷம். அந்த உத்கர்ஷம் இந்த ப்ரபந்தங்களவதரித்த க்ரமத்தாலும், அவைகளில் ப்ரதிபாதிக்கப்படுகிற அர்த்தங்களுடைய சீர்மையாலும், வக்தாக்களுடைய வைலக்ஷண்யத்தாலும் ஏற்படும்.

ப்ரபந்தங்கள் அவதரித்த க்ரமமாவது: ஸர்வேச்வரனுடைய ஸஹஜ க்ருபா பூர்வகமான கடாக்ஷ விசேஷத்தாலே கிடைத்த பக்தி ரூபாபந்ந ஜ்ஞானத்தாலேற்பட்ட தர்சந ஸமானாகாரமான மானஸாநுபவமும், அந்த மானஸாநுபவ காலத்தில் பாஹ்ய ஸம்ச்லேஷாபேக்ஷை பிறந்து அது கிடையாமையால் மானஸாநுபவத்திற்கு வந்த கலக்கமும் ஏற்பட்டு, அவைகளால் அபிவ்ருத்தையான பக்தியினுடைய பரீவாஹ ரூபமாய், வால்மீகி மஹர்ஷிக்கு க்ரௌஞ்ச தர்சநத்தாலுண்டான உக்தி ப்ரஹ்மாவின் ப்ரஸாதத்தாலே ச்லோக ரூபமாய் அது முதல் ஸ்ரீராம வ்ருத்தாந்தமான ஸ்ரீராமாயண மவதரித்து அத்தால் வேதோபப்ருஹ்மணமும் லோகோஜ்ஜீவநமும் ஏற்பட்டாற்போல், ஸர்வேச்வரனுடைய க்ருபையாலே வேதார்த்தோபப்ருஹ்மணமாயும் லோகோஜ்ஜீவநோபயோகியாயு மிருக்கிற இப்ரபந்தம் அவதரித்தது. இது எல்லா ப்ரபந்தங்களுக்கு மொக்கும். நம்மாழ்வாருடைய ப்ரபந்தங்கள் வேதரூபங்களாகையாலே, அவைகளுக்கு ப்ராமாண்யம் இதராநபேக்ஷம். வேதங்கள் அபௌருஷேயங்களாயிருப்பனபோல், நம்மாழ்வா ரருளிச்செய்த ப்ரபந்தங்களுக்கு அபௌருஷேயத்வம் கூடும்படி எங்ஙனே யென்னில்: வேதம் சப்த ரூபமாகையாலே ப்ரளய காலத்தில் நஷ்டமாகி, அது ஸம்ஸ்கார ரூபங்களாக ஈச்வரனுடைய திருவுள்ளத்திலிருந்து ஸ்ருஷ்டிகாலம் வந்தவாறே, பூர்வ கல்ப ஸித்த ஆநுபூர்விக்கு ஸஜாதீயாநுபூர்வியோடே ப்ரஹ்மாவிற்கு உபதேசிக்கப்பட, ஆநுபூர்விக்கு ஸஜாதீயாநுபூர்வியோடே ப்ரஹ்மாவிற்கு உபதேசிக்கப்பட, ப்ரஹ்மாவினுல் மற்ற ருஷிகளுக்கும் உபதேச மேற்பட்டு, அந்த ப்ரதமோபதேசபாத்ர பூதர்களான ருஷிகளையிட்டு ஆருணம் காடகம் இத்யாதிஸம்ஜ்ஞைகள் ஏற்பட்டாற்போல், இங்கும் இந்த வேதங்களை ஸர்வேச்வரன் கல்பாதியில் ஸ்மரித்து, பூர்வ கல்ப ஸித்த ஆநுபூர்வி ஸஜாதீயாநுபூர்வி விசிஷ்டமாக நம்மாழ்வாருக்கு உபதேசிக்க, அவர் ப்ரதமாத்யேதாவாக ஏற்பட்டபடியால், ஆழ்வார் அருளிச்செய்ததாக இந்த ப்ரபந்தங்கள் வ்யவஹரிக்கப்படும். ஆதலால் அபௌருஷேய மென்றே இவை வ்யவஹரிக்கப்படும். இந்த விஷயத்தை "ஞாயாநாம் [illegible] ஸம்ஹிதாம் [illegible]" என்றும், "[illegible]" என்றும், "வேதா நாமஸ்து [illegible]" என்றும், "[illegible]" என்றும் "[illegible]" என்றும் ஸ்ரீதேசிகன் அருளிச்செய்தார். மற்றஆழ்வார்களும் மயர்வற மதிநல மருளப்பெற்றவர்களாகையால், அவர்களுடைய ப்ரபந்தங்களுக்கும் பௌருஷேயத்வ ப்ரயுக்தமான ப்ரம விப்ரலம்பாதி தோஷ மேற்படாது. இந்த விஷயத்திற்கு ப்ரமாணங்கள் பல வுள. அதை விஸ்தர பயத்தாலே நிரூபிக்கவில்லை.

இனி ப்ரபந்தங்களால் ப்ரதிபாதிக்கப்படுகிற அர்த்தத்தினுடைய சீர்மையாவது: ஸம்ஸ்க்ருத வேதங்கள் "த்ரைகுண்யவிஷயா வேதா:" என்கிற ப்ரமாணத்தின்படி குணத்ரய வச்யர்களான சேதநர்களுடைய ருசியை யநுஸரித்து, அவரவர்களுடைய அநிஷ்ட நிவ்ருத்தி இஷ்ட ப்ராப்தி இவைகளுக்கு ஸாதநங்களான ச்யேந யாகம் முதலானவற்றை விதிப்பதுடன்கூட பூர்வ பாகத்தில் கர்ம பாகங்களை விஸ்தரித்து ப்ரதிபாதித்தும், வ்ருத்ரவதம் முதலான அர்த்தவாதங்களான விஷயங்களைப் பரக்க உபபாதித்து மிருப்பதாலும், உத்தர பாகத்தில் ஸர்வேச்வரனுடைய ஸ்வரூப ரூப குண விபூதிகளை உபபாதித்திருந்தபோதிலும் அவைகளில் பரஸ்பர விருத்தங்கள்போல் தோன்றுகிற அர்த்த விசேஷங்களை ந்யாயஸஞ்சாரம் பண்ணி நிர்ணயிக்க வேண்டியிருப்பதாலும், இதிஹாஸங்களில் ஸ்ரீராமாயணம் ராம வ்ருத்தாந்தத்தைச் சொல்லப் புக்கு கங்கோத்பத்தி புஷ்பக வர்ணநம் முதலியவைகளை நிரூபிப்பதாலும், பாரதம் "நாராயணகதாமிமாம்" என்று உபக்ரமித்துப் பாண்டவர்கள் துர்யோதநாதிகள் இவர்களுடைய யுத்தம் முதலானவற்றை நிரூபித்துப் பூசல் பட்டோலையாக வ்யவஹரிக்கப்படுதலாலும், மற்றைப் புராணங்கள் "யஸ்மிந் கல்பே து யத் ப்ரோக்தம்" என்கிற ப்ரமாணத்தின்படி ப்ரஹ்மா தனக்கேற்படுகிற ஸத்வாதி குணத்ரயத்தினுடைய உந்மேஷத்தாலே அந்தந்த குண ப்ரசுரர்களான தேவர்களுடைய மாஹாத்ம்யங்களை ப்ரதிபாதிக்கைக்காக ப்ரவர்த்திப்பித்தபடியாலும், "ஸம் [illegible] வ்யதிஸம் [illegible]" என்கிற ப்ரமாணத்தின்படி மோக்ஷாநுபயோகிகளான அர்த்த விசேஷங்களை ப்ரதிபாதிப்பதாலும் இவைகள் முமுக்ஷுக்களுக்கு உபஜீவ்யங்களாக மாட்டா. அப்படியன்றிக்கே ஆழ்வார்கள் அருளிச்செயல்களான திவ்ய ப்ரபந்தங்கள், ஆழமை கூடும் ஸர்வேச்வரனுடைய ஸ்வரூப ரூப குண விபூதிகளை ந்யாய ஸஞ்சாரத்தை அபேக்ஷியாமல் ஸம்சய விபர்யயமற உபபாதிப்பதாலும், இதர தேவதைகளுடைய ப்ரஸ்தாவ லேசமு மில்லாமல் பகவதநுபவத்தாலுண்டான ப்ரீதியாலே ஸர்வேச்வர விஷயத்தில் அவனுடைய முகோல்லாஸமே பரம ப்ரயோஜநமாகப் பண்ணப்படுகிற கைங்கர்யமே பரம புருஷார்த்தமென்றும், இதற்கு விரோதியான ஸம்ஸாரத்தில் வைராக்யத்தையும் இதரர்களுடைய கொடுமையையும் பிறர்க்கு உபதேசித்தும், தங்களுக்கு இருப்பதையும் ஸ்பஷ்டமாகவும் உபபாதித்திருப்பதாலும், பரம ஸாத்விகர்களான முமுக்ஷுக்களுக்கு அத்யந்தோபஜீவ்யங்களான அர்த்த விசேஷங்களை ஸ்பஷ்டமாக நிரூபித்திருப்பதால் இவற்றில் ப்ரதிபாதிக்கப்படுகிற அர்த்தங்கள் மிகவும் சீர்மை யுடையவைகளா யிருக்கும்.

இனி வக்த்ரு வைலக்ஷண்யம் நிரூபிக்கப்படுகிறது. வேதங்கள் அபௌருஷேய மாகையாலே அவற்றின் வக்த்ரு வைலக்ஷண்யத்தை ப்ரஸ்

தாவிக்க இடமில்லை. இதிஹாஸ புராணங்களுக்கு வக்தாக்களான ருஷிகள், ஆழ்வார்களைப் போலே ஈச்வரனுடைய கடாக்ஷ விசேஷத்தாலே கிடைத்த ஜ்ஞாநமில்லாமல் ஸ்வயத்ந ஸித்தமான ஜ்ஞாநத்தையுடையவர்களாய், குணத்ரய வச்யர்களாய், ரஜோகுணம் தமோகுணம் மேலிட்ட காலங்களில் விஷயாந்த ரங்களைக் கண்டு அவைகளில் ஆஸக்தர்களாய், காலம் போனது தெரியாமலி ருப்பதாலும், ப்ராக்ருதமான காய்கிழங்குகளையே தாரக போஷகங்களாக அத்ய வஸித்திருப்பதாலும், தங்களுக்கு அபிமதர்களான புத்ராதிகளுடைய வியோ கத்தில் ப்ருகுபதநம் அக்நி ப்ரவேசம் முதலான கார்யங்களைச் செய்ய உத்யோ கித்திருப்பதாலும், அவர்களால் ப்ரதிபாதிக்கப்படுகிற அர்த்த விசேஷங்கள் முமுக்ஷுக்களுக்கு அத்யந்தோபஜீவ்யங்களாகமாட்டா. அப்படியன்றிக்கே ஆழ்வார்கள், "உண்ணுஞ் சோறு பருகுநீர்" என்கிற பாசுரத்தின்படி பகவத் குணங்களே தாரக போஷக போக்யங்களாகவும், பகவத் ஸம்ச்லேஷத்தால் "எனக்கினி யார் நிகர் நீணிலத்தே" இத்யாதிப்படி ஸந்தோஷ மதிசயித் தும், விச்லேஷ காலத்தில் "மாயும் வகை யறியேன்" என்று வருந்தி மட லூர்தல் முதலான அதிப்ரவ்ருத்திகளைச் செய்ய உத்யோகித்தும், விஷயாந் தரங்களுடைய தர்சநத்தால் "பல நீ காட்டிப் படுப்பாயோ" என்று வெருவியும், ஸம்ஸாரிகளுடைய துர்க்கதியைக் கண்டு ஸஹிக்க மாட்டாமல் அவர்களுக்குப் பலபடியாலும் வைராக்யத்தை யுபதேசித்தும், பகவத் விஷயத்தினுடைய வைலக்ஷண்யத்தை உபபாதித்தும், கைங்கர்யமே பரம புருஷார்த்தமென்று நினைத்தும், பகவத் விஷயத்தில் பக்தியைப் பண் ணுங்கோள் என்று உபதேசித்துப் போருகையாலும் இவர்களுடைய வைலக்ஷண்யம் ஸுஸ்பஷ்டம்

இப்படி ப்ரபந்தங்கள் அவதரித்த க்ரமத்தாலும், அவை ப்ரதிபாதிக் கப்படுகிற அர்த்தங்களுடைய கௌரவத்தாலும், வக்தாக்களுடைய வைலக்ஷ ண்யத்தாலும் பெருமையுடையன வாகையால் அவை மிகவும் ஆதரணீ யங்கள். இனி ஆழ்வார்க ளருளிச் செயல்களான ப்ரபந்தங்களுக்கு ஸாதா ரணார்த்தம் இன்னதென்றும் விசேஷார்த்தம் இன்னதென்றும் நிரூபிக் கப்படுகிறது. ஸாதாரணார்த்தமாவது அந்யாபதேசமாகச் சொல்லுகிற அர்த்தம். விசேஷார்த்தமாவது ஸ்வாபதேசமாகச் சொல்லுகிற அர்த்தம். அந்யாபதேசமாவது: ஒரு பாசுரத்திற்குப் பரம தாத்பர்ய விஷயமான அர்த் தத்தை மற்றொன்றுமேலே மறைத்துப் பேசுகை. அது எப்படிப்போலே என் னில்: "ஸ்ரீவாஹ ஸௌரபகுணேந ஸுபுஷ்பராஜ .... ஸமாம்ரம் ஸம்ஸாரஸமுஷ்யத" என்கும் ஸம்மானிக்கப்பட்ட ஒரு ப்ரௌட வித்வான் ஒரு ப்ரபுவினிடத்தில் போவதைப் பார்த்து, அவன் ப்ரபு விற்கு எழுதியனுப்பின ச்லோகம். இதில் அந்யாபதேசமாவது: "குடஜ புஷ்பமே! உன்னிடத்தில் யாத்ருச்சிகமாக ப்ரமரம் வரும்படியாயிருக்கும்.

அப்பொழுது அந்த ப்ரமரத்தில் அநாதரத்தைப் பண்ணாதே; அந்த ப்ரமரம் மதுவினால் பூர்ணங்களான தாமரஸ புஷ்பங்களுக்கு மாந்யமாயிருக்கிறது" என்பது. இதற்கு ஸ்வாபதேசமாவது: "குடஜ புஷ்பம் எப்படி ச்லாக்யமான பரிமளத்தோடு கூடிக்கொண்டிருக்கிறதோ, அப்படி ச்லாக்யமான குணத் தோடு கூடிக்கொண்டிருக்கிற ப்ரபுவே! தேனையே புஜித்துத் தேன் போல இனியவாக்கையுடைய வண்டுபோன்ற அநேக காவ்ய ரஸங்களை அவகாஹித்து அத்தாலே மதுர வாக்காயிருக்கிற வித்வானானவன் உன்னிடத்தில் வருகிற படியால் அவனை அநாதரம் பண்ணாதே; தாமரஸ புஷ்பங்கள் எப்படி மது வாலே பூர்ணங்களாயிருக்குமோ, அப்படிப்போல் போக்யங்களான குணங்க ளோடும் ஸம்பத்துக்களோடும்கூடின மஹா ரஸிகர்களுக்கு அவன் பூஜ்யன்" என்பது. இதுபோல் ப்ரபந்தங்களில் ஈச்வரனை நாயகனாகவும் தங்களை நாயகிக ளாகவும் நினைத்து, அந்த நாயகனுடைய விச்லேஷ காலத்தில் தூதப்ரேஷணம் மடலெடுக்கை முதலான வ்யாபாரங்களைச் செய்தும், ப்ரணயாதிசயத்தால் வந்த ரோஷத்தாலே அவன் வரக்கொள்ள அவனை அநாதரித்தும், ஸம்ச்லேஷம் நேர்ந் தால் அந்த ரஸத்தை யநுபவித்துத் தாங்கள் இனியராகப் பேசுகையும் அந் யாபதேச மாகும். ஸ்வாபதேசமாவது: புருஷோத்தமனான ஸர்வேச்வரனு டைய புருஷோத்தமத்வத்தை அநுஸந்தித்து, அதற்கு எதிர்த்தட்டான "ஸ்த்ரீப்ராயமிதரம் ஜகத்" என்கிற ப்ரமாணத்தின்படி தங்களுக்கு உண் டான அநந்யார்ஹ சேஷத்வம் அநந்ய போகத்வம் முதலான ஸ்த்ரீ ஸ்வ பாவங்களை அநுஸந்தித்து, அந்த அநுஸந்தாந ப்ரகர்ஷத்தாலே, புரு ஷோத்தமனிடத்தில் ப்ராவண்யமுடைய நாயகிகளாகப் பேசுகையும், அந்தப் புருஷோத்தம விஷயத்தில் உண்டான ப்ரீதி ரூபாபந்ந ஜ்ஞாந மான பக்தியைக் காமமாகப் பேசுகையும், போகத்திற்கு உபகரண மான பக்தியை ஸ்தநங்களாகவும், இடையை வைராக்யமாகவும், கண்ணை ஜ்ஞாநமாகவும், அளக பாரத்தை ஜ்ஞாந விகாஸமாகவும் வ்யவஹரிக்கையும், மகளென்றும் தோழியென்றும் தாயாரென்றும் ஏற்படுகிற அவஸ்தைகளில் மகள் ப்ராப்ய த்வரையாகவும் தோழி ஸம்பந்த ஜ்ஞாநமாகவும் தாயார் உபா யாத்யவஸாயமாகவும் வ்யவஹரிக்கையும், தூத ப்ரேஷணத்தில் தூதர்கள் கடகர் களாகையாலே அவர்களைச் சேதநனுக்கும் ஸர்வேச்வரனுக்கும் கடகர்களான ஆசார்யர்களாக வ்யவஹரிப்பதும், இந்த ரீதியை யுடையது ஸ்வாபதேசம். மடலூர்கை முதலான அதிப்ரவர்த்தியாவது: நாயகிகள் நாயகர்களுக்குப் பரதந்த்ரைகளாகையாலே அந்தப் பாரதந்த்ர்யத்திற்கு விருத்தமான அதிப்ர வர்த்தி போல, பகவத் விஷயத்தினுடைய லோக விஜாதீயமான ஸௌந்தர் யாதிகளை அநுஸந்தித்து, அதனுடைய அநுபவம் பெறாமையால் வந்த ஆர்த்தி யாகிற பத்தியினுடைய பாரவச்யத்தால் கலங்கி, தாங்கள் பரிக்ரஹித்த அந்யாநபேக்ஷ ஸித்தோபாயத்திற்கு விருத்தமான உபாயாந்தர ப்ரவர்த்தி

விசேஷங்களாக ஏற்படும். அந்த அதிப்ரவ்ருத்தி ஸித்தோபாய நிஷ்டைக்கு விருத்தையாயிருந்தபோதிலும், அது அந்த ஸித்தோபாய வைலக்ஷண்ய ஜ்ஞானத்தாலே யுண்டான ப்ராவண்யத்தாலே வருமதாகையாலே நிஷ்டாஹாநி ஏற்படாது. இப்படி ஸ்வாபதேசத்தில் பரம தாத்பர்யம் விசேஷார்த்தம்; அதை அந்யாபதேசமாகப் பேசுகை ஸாதாரணார்த்தம். இப்படியே இந்த ப்ரபந்தங்களில் பல படிகளான அந்யாபதேசங்களுக்கு ஸ்வாபதேசங்கள் ஏற்பட்டிருக்கும். அவற்றை விஸ்தர பயத்தாலே நிரூபிக்கவில்லை. ப்ரபந்தங்கள் வ்யங்க்ய ப்ரதானங்களா யிருக்கையே உத்கர்ஷாவஹம். அப்படிப்பட்ட வ்யங்க்யார்த்தமே திவ்ய ப்ரபந்தங்களில் முமுக்ஷுக்களுக்கு அத்யந்தோபயுக்தமாக இருப்பதால், இந்தத் திவ்ய ப்ரபந்தங்கள் பரமஸாத்விகர்களுக்கு அத்யந்தோபஜீவ்யங்கள்.

இனி பக்திரஸமாவது: பகவத் விஷயத்தில் ஆழ்வார்களுக்கேற்பட்ட நிரதிசய ப்ரீதி ரூபாபந்ந ஜ்ஞான விசேஷம், பகவததிசயாதாயகமான ஸ்வரூபத்திற்கு உசிதமாயும் அந்த ஜ்ஞானத்திற்கு ஆலம்பமான பகவத்விஷயம் லோக விஜாதீயமான வைலக்ஷண்யத்தை உடையதா யிருக்கையாலே அந்த வைலக்ஷண்யாநுஸந்தானத்தாலே வந்த தாகையால் குணக்ருதமாயுமிருக்கும். இப்படி யிருந்துள்ள ஜ்ஞானமானது விஷயாநுகூல்யத்தாலே தானும் அநுகூலமாய் இதுவே புருஷார்த்தமாக ஏற்படும். இந்த விஷயம், "யா ப்ரீதி ரவிவேகாநாம் விஷயேஷ்வநபாயிநீ। த்வாமநுஸ்மரத ஸ்ஸா மே ஹ்ருதயாந் மாபஸர்பது" என்று ப்ரஹ்லாதன் ப்ரார்த்திப்பதாலே வ்யக்தம். இது "[illegible] ஜாதாயாம் த்வத்ப்ரீதௌ மே ஜநார்தந। யதி நாஸ்ய ந விச்சேதஸ் தாவதாபி க்ருதீ ஸதா" என்று 'ஜிதந்தே' ஸ்தோத்ரத்திலும் ப்ரதிபாதிக்கப்பட்டுள்ளது. இதையே நம்மாழ்வார் "உலகு படைத்துண்ட வெந்தை", "ஒன்றுண்டு செங்கண் மால்" என்கிற பாட்டுக்களிலும், திருமழிசை யாழ்வார் "கேடில் சீர்வரத்தனைப்" என்கிற பாட்டிலும் அருளிச் செய்தார்கள். ஸ்ரீபாஷ்யத்திலும் இவ்விஷயம் "[illegible]" என்று நிரூபிக்கப்பட்டது. இப்படி யிருந்துள்ள பக்தி கார்யங்களாவன: கலக்கமும், அத்தாலுண்டான அஸ்தாந பய சங்கையும், அந்த பய சங்கையாலே ஸர்வோத்க்ருஷ்டமான பகவத் விஷயத்திற்கு மங்களாசாஸநம் பண்ணுகையும், தனக்கு ஸ்வரூபஹாநி ஏற்பட்ட போதிலும் பகவத் விஷயத்திற்கு ஒரு குறைவு வாராமலிருக்க வேணு மென்று ப்ரார்த்திக்கையும். இந்த விஷயங்கள் நித்ய விபூதியில் "ஆங்கார வாரமது கேட்டு" என்கிற பாட்டில், திருவநந்தாழ்வான் அவ்விடத்தி லேற்படுகிற ஸாம காநத்தைக் கேட்டு விரோதிகளுடைய ஆரவாரமாக நினைத்து அவர்களை நிரஸிக்கைக்காக விஷாக்நியை

உமிழும் என்று சொல்லியிருப்பதாலும், ஸ்ரீராமாயணத்தில் விச்வாமித்ரர் பிராட்டி இவர்கள் அஸ்தாந பய சங்கையாலே மங்களாசாஸநம் பண்ணுகையாலும், "ந ச ஸீதா த்வயா ஹீநா" என்கிற ச்லோகத்தின்படி க்ஷண கால விச்லேஷம் நேர்ந்தால் முடியும் ஸ்வபாவரான இளைய பெருமாள் தன்னுடைச் சோதிக்கு எழுந்தருளும் காலத்தில் "[illegible]" என்று கால புருஷனுக்கும் தமக்கு முண்டான ஸம்வாத காலத்தில் ஒருவரும் வரக்கூடாதென்று இளைய பெருமாளைக் காவலாக நியமித்து, யாரையாவது வரவிட்டால் அவருக்கு வத பர்யந்தமான சிக்ஷை பண்ணுவதாக ப்ரதிஜ்ஞை பண்ணி யிருக்குங் காலத்தில், துர்வாஸஸ் வர, அவரை வரவிடாம லிருந்தால் அவருக்குக் கோபமுண்டாகி அவர் சபித்தால் பெருமாளுக்குக் குறைவு உண்டாகும் என்று நினைத்து துர்வாஸஸ்ஸை வரவிட்டுப் பிறகு பெருமாளிடத்தில், 'தேவரீர் பண்ணின ப்ரதிஜ்ஞைக்கு ஹாநி வாராமல் வத பர்யாயமாகத் தன்னை விட்டுவிட வேணும்' என்று ப்ரார்த்தித்தபடியாலும் வ்யக்தங்கள். ஆழ்வார்களிலும், பெரியாழ்வார் பக்தி பாரவச்யத்தாலே கலங்கி அவனுடைய ஸர்வஜ்ஞத்வ ஸர்வ சக்தத்வாதிகளில் அறிவில்லாமல், முகப்பில் ஸௌந்தர்ய ஸௌகுமார்யாதிகளை அநுஸந்தித்து மங்களாசாஸநம் பண்ணினர். நம்மாழ்வாரும், "அங்கு மிங்கும்" என்கிற திருவாய்மொழியில், "ஆளுமாளார்........வாளும் வில்லுங் கொண்டு பின் செல்வார் மற்றில்லை" என்று வருந்தினர். "வளவேழுலகில்", 'ஸ்ரிய:பதியான ஈச்வரனை அதிக்ஷுத்ரனான நான் கிட்டி அவத்யத்தை விளைவிப்பதைக் காட்டில் அகன்று முடிவதே ஸ்வரூப'மென்று நினைத்து அகல, பின்பு ஈச்வரன் 'உம்முடைய ஸம்பந்தம் நமக்கு அவத்யாவஹ மன்று; லக்ஷ்மீ கௌஸ்துபாதிகள் போலே அத்யந்தம் அபிமத விஷயம்' என்று ஸமாதானம் பண்ண ஸமாஹிதரானர். இப்படியே குலசேகராழ்வாரும் சக்ரவர்த்தித் திருமகன் விஷயத்தில் அஸ்தாந பய சங்கை பண்ணினதும் ப்ரஸித்தம். திருமழிசையாழ்வார், "நடந்த கால்கள் நொந்தவோ" என்று ஈடுபட்டார். இப்படியே ஆழ்வார்கள் எல்லார் படியும். இப்படி பக்தி ரஸத்தினுடைய ப்ரகாரம் ஆழ்வார்களிடத்தில் வ்யக்தமாகக் காணலாம்.

இனி ப்ரபத்தி முக்யோபாய மென்பது நிரூபிக்கப்படுகிறது. ப்ரபத்தியாவது: அகிஞ்சனனுப் பக்த்யநுஷ்டானத்தில் அஜ்ஞானாசக்தி முதலியவை ஏற்பட்டு, ஈச்வரனையே உபாயமாக வரித்து, அவனிடத்தில் ரக்ஷாபரத்தை ஸமர்ப்பிக்கை. இந்த ப்ரபத்திக்கு ப்ராரப்த சரீராவஸானத்தில் முக்தி ஏற்பட்டிருக்கிறபடியால் விளம்பாக்ஷமர்களுக்கும் இது அநுஷ்டேயம். இப்படி இருந்துள்ள ப்ரபத்தி பக்தியைக் காட்டிலும் மேலானது. அதற்கு ப்ரமாணங்கள்: "[illegible]" என்றும், "[illegible]

ஞாய உவாயாஷெ ஹவெயொஉஹொஹமாஃ" என்றும், "ஊயவாஂவி அயொ வாயாஃ ஊயவாஂவிவியா ஜநாஃ", "ஸ உதூராயிகாஜீ வஜூாக" என்றும் பல வுள. தேசிகனும் "வெவஹாநெஷாஂ ந திமுதி உஞஹெோ நிஜ வஷஂ" என்றும், "ப்ரபத்திக்கல்லது ஈச்வரன் இரங்கான்' என்றும் ப்ரபத்தியினுடைய சீக்ர ப்ரஸாத ஹேதுத்வத்தை யருளிச்செய்தார். ஜ்ஞாநவான்களாயும் சக்தர்களாயு மிருப்பவர்கள், ப்ரபத்தியே முக்யோபாய மென்று அத்யவஸித்து அத்தையே அநுஷ்டித்துப் போந்தார்கள். சரணாகதி அமோகை என்றும், அதனுடைய ஸ்வரூப மின்னதென்றும் அறியாத திர்யக்கும், தன்னுடைய பார்யையை அபஹரித்த வேடன் தன்னுடைய இருப்பிடத்திற்கு வர, "ஜெஷூ ஊஂஜெ நிஉஜ்ஷிதஃ" என்று தன்னுடைய மாம்ஸத்தைக் கொண்டு வேடனுடைய ச்ரமத்தைப் பரிஹரித்தது. அங்ஙனமன்றிக்கே பட்டர் திருக்கோஷ்டியூருக்கு எழுந்தருளுகிற காலத்தில் மார்க்க மத்யத்தில் ஒரு வேடன் குடிசையில் ராத்திரி தங்க, ராத்ரி வேடன் காட்டிற்குப் போய் வந்தவுடன் 'இன்றையதினம் காட்டில் நடந்த விசேஷமென்ன?' என்று கேட்க, அவன், ஒரு ஆண் முயலை அடிக்கத் தான் யத்தனித்ததாகவும், அப்பொழுது கர்ப்பிணியாயிருக்கிற பெண் முயல் தன்னைச் சரணாகதி பண்ணினதாகவும், அதனால் இரங்கி அந்த முயலை யடிக்காமல் விட்டுவிட்டதாகவும் சொல்லிய வார்த்தையைக் கேட்டுப் பட்டர் 'இந்த வேடன் ஹிம்ஸையைத் தொழிலாகக்கொண்டு சரணாகதியினுடைய ப்ரபாவம் அறியாமலிருக்க, பெண் முயலும் சரணாகதியினுடைய ப்ரபாவ மறியாமலிருக்க, சரணாகதியானது அமோகையாய் விட்டபடியால் ஸர்வஜ்ஞனும் ஸர்வ சக்தனும் பரம க்ருபாவானுமுள்ள ஸர்வேச்வரன் விஷயத்தில் பண்ணின ப்ரபத்திக்குப் பலம் நியதமாகையால் நமக்கொரு குறைவுமில்லை' என்று அருளிச்செய்தார் என்கிற வ்ருத்தாந்தத்தாலேயும் ப்ரபத்தி முக்யோபாய மென்பது வ்யக்தம். இப்பொழுதும் யாராவ தொருவனோ ஒருவன் தன்னுடைய ஆடங்கிவ்ருத்யர்த்தமாகச் சரணாகதியைப் பண்ணினால் அதற்குப் பலம் நியதமாயே யிருக்கிறது. இப்படி ப்ரபத்தியினுடைய முக்யத்வம் நிரூபிக்கப்பட்டது.

இனி ஆழ்வார்களில் நம்மாழ்வாருடைய ப்ராதாந்யம் நிரூபிக்கப்படுகிறது. ஆழ்வார்களெல்லாரும் மயர்வற மதிநல மருளப்பெற்றவர்களா யிருந்த போதிலும், நம்மாழ்வார் அவதரித்த காலம் முதல் "ஞஜாநஃ ஷொயமா ஜாகெ ஷூநூாஉஷூநஹிஷிணெ" என்றும், "உண்ணுஞ் சோறு பருகுநீர் தின்னும் வெற்றிலையும் எல்லாம் கண்ணன்" என்றும் சொல்லுகிறபடியே பகவத்குணங்களே தாரக போஷக போக்யங்களாக இருந்ததாலும், அடிக்கடி நாயிகாவஸ்தையை யடைந்தும், தோழி தாயார் இவர்களுடைய அவஸ்தையைப் பஜித்தும், தாமான தன்மையிலும் பகவதநுபவா

லாபத்தாலே கேட்டார் இரங்கும்படி கூப்பிட்டும், "உண்ணிலாவிய ஐவரால்" என்கிற திருவாய்மொழியில் இந்த்ரியங்களுடைய கொடுமைக் கஞ்சி அழைத்தும், பகவத் விஷயத்தில் அத்யந்த விமுகர்களான ஸம்ஸாரிகளுடைய துர்க்கதியைக் கண்டு ஸஹிக்க மாட்டாமல் "வீடுமின் முற்றவும்", "ஏபாவம் பரமே" இத்யாதிகளால் பலபடியாக உபதேசித்தும், "பல நீ காட்டிப் படுப்பாயோ" வென்று ஸம்ஸார தர்சநத்தில் முடியும்படியாக இருப்பதாலும், மற்ற ஆழ்வார்களைக் காட்டிலும் இவர் ப்ரதாநர். அங்ஙனமன்றிக்கே ப்ரபந்தங்கள் லுப்தங்களாய்ப் போன காலத்தில் அவற்றை அர்ச்சா ரூபியாயிருக்கிற ஆழ்வார் பௌர்வாபர்ய விசிஷ்டமாக நாதமுநிகளுக்கு உபதேசித்து இந்த விசிஷ்டாத்வைதத்தைத் தழைக்கும்படி செய்கையாலும் ப்ராதாந்யம் தோற்றும். ஆதலால் மற்ற ஆழ்வார்கள் இவருக்கு அவயவ பூதர்களாக வ்யவஹரிக்கப்படுவார்கள். நம்மாழ்வார் ஆழ்வார்களில் தலைமையாக இருப்பதுமன்றி, குருபரம்பரையிலும் ப்ரதாநாசார்யனாகவும் இருப்பார். இத்தை யநுஸந்தித்தே ஸ்ரீ ஆளவந்தார் "ஞூஷஂ நஃ கஉஜூவஜெ" என்று அருளிச்செய்தார். இப்படி ப்ரபந்தங்களுடைய உத்கர்ஷமும், ஸாதாரணார்த்த விசேஷார்த்தங்களும், பக்தி ரஸத்தினுடைய படியும், ப்ரபத்தியினுடைய முக்யத்வமும், மற்ற ஆழ்வார்களைக் காட்டிலும் நம்மாழ்வருடைய ப்ராதாந்யமும் யதாமதி நிரூபிக்கப்பட்டன.

"ஊக்ரு கஷ்ருதி மூணஹூாஷெகஸ வஷவஉாயஉஉவொஹதஃ।
ஜொஷஷெ ஹாஉகீஜொயஂ கூஷஷுதாஂ ஹரஷயாஜஉஹிஃ॥"

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதெ ருஷஜூநரஸிஂஹவரஉவஹஜெ நஃ

பசுபத்யதிகரணம்.

(ஸ்ரீ. உப. ஸ்ரீ. வாஸுதேவாசார்யர்.)

'ஜிஜ்ஞாஸா' என்னும் பத்ரிகையில் அதன் ஸம்பாதகர்களுள் ஒருவரான ப்ரஹ்ம ஸ்ரீ. வைத்ய விசாரத நடேச சாஸ்த்ரிகள் என்பவர், 'வதூ ஊஸாஉஜஸஜூாக' என்று ஆரம்பிக்கும் அதிகரணத்தின் தாத்பர்யத்தைப் பற்றி ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் என்ன அபிப்ராயப்பட்டிருக்கிறார் என்பதை விசாரிக்கப் புகுந்து, அதன் நிர்ணயத்தை ஒருவாறு சொல்லிவிட்டு, ஸ்ரீ ராமாநுஜ பாஷ்யத்தின் வ்யாக்யாதாவாகிற ஸ்ரீ ச்ருத ப்ரகாசிகாசார்யரால் அந்த அதி

கரண ஸம்பந்தமாகச் சொல்லப்பட்டுள்ள சில உக்திகளை உதாஹரித்து, அவைகளுக்கு அத்வைதிகள் என்ன ப்ரதிவசநம் சொல்லுகிறார்கள் என்பதை விவரித்திருக்கிறார். இந்த ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய அபிப்ராய நிர்ணயத்திலும், மேல்கொண்டு செய்யப்பட்டுள்ள மற்றொரு விசாரத்திலும் ஸ்ரீ சாஸ்த்ரிகள் சொல்லியிருக்கும் விஷயங்களைப்பற்றி நமக்குச் சில ஸம்சயங்கள் ஜநிக்கின்றன. அவைகளை நாம் இவ்விடத்தில் ப்ரஸ்தாவிக்கின்றோம்.

முதலில் ஸூத்ராபிப்ராயத்தின் நிர்ணயத்தைப் பற்றிய ஸம்சயம். ஸூத்ரகாரர், வைதிக மதத்தை ஸ்தாபநம் செய்ய வேண்டு மென்று ப்ரவ்ருத்தித்து, அதன் ஸ்தாபநத்திற்காக வேதாந்த வாக்யங்களுடைய தாத்பர்யத்தை நிர்த்தோஷமாக நிச்சயித்த பிறகு, பரபக்ஷ நிராகரணம் செய்யாமல் இருந்தால் ஸ்வ பக்ஷத்துக்கு ஸ்தைர்யம் கிடைக்க மாட்டாது என்று எண்ணி, இந்த 'பத்யுரஸாமஞ்ஜஸ்யாத்' என்னும் ஸூத்ரம் காணப்படும் இரண்டாவது அத்யாயம் இரண்டாவது பாதத்தில் பரபக்ஷங்களுடைய ப்ரத்யாக்யாநத்தைச் செய்வதற்கு ஆரம்பிக்கிறார். முதலில் ஸாங்க்ய மதத்தையும் பிறகு வைசேஷிகர்களுடைய மதத்தையும் பிறகு பௌத்தர்களுடைய மதத்தையும் அதற்குப் பிறகு இன்னும் இம்மாதிரியான பல மதங்களையும் நிரஸநம் செய்து விட்டு, பிறகு 'பத்யுரஸாமஞ்ஜஸ்யாத்' என்னும் ஸூத்ரத்தைக் கொண்டு இந்த அதிகரணத்தை உபக்ரமிக்கிறார். இந்த அதிகரணத்தில் எந்த மதம் நிரஸிக்கப்படுகின்றது என்பது தான் ப்ரக்ருத விசாரம். ஸ்ரீ ராமாநுஜாசார்யர், 'பத்யு:—பசுபதியினுடைய (மதம் அநாதரணீயம்), அஸாமஞ்ஜஸ்யாத்—(அது) அஸமஞ்ஜஸமாக இருக்கிறபடியால்' என்று ஸூத்ரத்திற்கு அர்த்தம் செய்து, இந்த அதிகரணத்தால் ஸூத்ரகாரர் சைவ ஆகமங்களை நிராகரிக்கின்றார் என்று பாஷ்யம் செய்திருக்கிறார். ஸ்ரீ சங்கராசார்யர், 'பத்யு:—ஈச்வரனுடைய (கேவல ஜகத்திற்கு அதிஷ்டாதாவாக இருக்கும் தன்மை அவனுக்கு உபபந்நமாக மாட்டாது), அஸாமஞ்ஜஸ்யாத்—(அது) அஸமஞ்ஜஸமாக இருக்கிறபடியால்' என்று பாஷ்யம் செய்திருக்கிறார். இதைப் பார்க்கும்பொழுது, ஸ்ரீ சங்கராசார்யருக்கு 'இந்த அதிகரணம் சைவாகம நிராஸ பரம்' என்று சொல்வதில் அபிப்ராயம் இல்லைபோலத் தோன்றும். ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய உண்மையான அபிப்ராயம் என்ன என்பதை விசாரிக்கப் புகுந்தால், அதில் விவாதம் ஸம்பவிக்கின்றது. ஸ்ரீ சாஸ்த்ரிகள் அநேக காரணங்களை ஆதாரமாகக் கொண்டு, ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய அபிப்ராயத்தைப் பின்வருமாறு நிர்ணயித்திருப்பதை நாம் பார்க்கிறோம். 'ஜகத்திற்கு ஈச்வரன் கேவலம் நிமித்த காரணமாக இருக்கின்றான்' என்று எவரெவர் வாதிக்கிறார்களோ அவரவர்களுடைய மதங்களையே ஸூத்ரகாரர் இந்த அதிகரணத்தில் நிராகரிக்கிறார் என்பதே ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய அபிப்ராயமென்றும், ஸாங்க்யர்களுள்

சிலர் வைசேஷிகர்களுள் சிலர் மாஹேச்வரர்கள் இவர்களெல்லாரும் ஈச்வரனுக்குக் கேவல நிமித்த காரணத்வத்தைச் சொல்லுகிறபடியால் அவர்களெல்லாரையுமே இவ்விடத்தில் நிரஸிக்கப்படுகிறவர்களாக ஸ்ரீசங்கராசார்யர் எண்ணுகிறாரென்றும், மாஹேச்வரர்களைப் பற்றி ஸ்ரீசங்கராசார்யர் இவ்விடத்தில் பொதுவாக ப்ரஸ்தாவித்திருந்தபோதிலும், அவர் அந்த மாஹேச்வர சப்தத்தால் நாலுவித மாஹேச்வரர்களுள் ஒரு வகுப்பினரான பாசுபதர்களை மாத்ரம் க்ரஹிக்கிறாரே தவிர மற்றை மாஹேச்வரர்களை க்ரஹிக்கவில்லை என்றும், ஸ்ரீசங்கராசார்யரை அநுஸரித்தே ஸூத்ர வ்யாக்யாநத்தைச் செய்திருப்பதாக ஸ்ரீ அப்பய்ய தீக்ஷிதரால் கொண்டாடப்படும் ஸ்ரீ கண்டரும் அந்த மாதிரியே விவரித்திருக்கிறாராகையால் ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய மதம் இதுதான் என்றும் ஸ்ரீ சாஸ்த்ரிகள் சொல்லுகிறார். இதைச் சற்று பராமர்சிப்போம்.

"பத்யுரஸாமஞ்ஜஸ்யாத்"—என்னும் அதிகரணத்தை, ஸ்ரீ சங்கராசார்யர், "இதாநீம் கேவலாதிஷ்டாத்ரீச்வர காரணவாத: ப்ரதிஷித்யதே" (இப்பொழுது ஈச்வரனைக் கேவல நிமித்த காரணமாக மாத்ரம் கல்பிக்கும் ஸித்தாந்திகளுடைய மதம் நிராகரிக்கப் படுகின்றது) என்று உபக்ரமிக்கிறார் என்பது உண்மையே; சைவாகமங்கள் இவ்விடத்தில் நிராகரிக்கப் படுகின்றன வென்று விசேஷித்துச் சொல்லப்படவில்லை. உபபாதநத்திலும் "கேசித் ஸாங்க்யயோகவ்யபாச்ரயா: கல்பயந்தி" என்றும், "மாஹேச்வராஸ்து மந்யந்தே" என்றும், "ததா வைசேஷிகாதயோऽபி கேசித்" என்றும், "கத உத்தர உச்யதே" என்று மூன்று பெயர்களையும் ப்ரஸ்தாவித்து, இவர்கள் மூன்று பெயர்களுக்கு இந்த அதிகரணம் ஸமாதாநம் சொல்லுகிறது என்று பொதுவாகவே சொல்லியிருக்கிறார். ஆகையால், மாஹேச்வரர்களை மாத்ர மின்றிக்கே, கேவல நிமித்தகாரண ஈச்வர வாதிகளான மற்றவர்களையும் இந்த அதிகரணத்தின் நிராஸத்திற்கு விஷயமாக ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் க்ரஹித்திருக்கிறார் என்பதில் ஆக்ஷேபமில்லை. ஆனால், 'மாஹேச்வர சப்தத்தால், ஸ்ரீ சங்கராசார்யர், மாஹேச்வரர்களுள் ஒரு வகுப்பினரான பாசுபதர்களை மாத்ரம் க்ரஹிக்கிறாரே தவிர, மற்றை மூன்று வகுப்பினர்களை அவர் இவ்விடத்தில் க்ரஹிக்கவில்லை' என்று ஸ்ரீ சாஸ்த்ரிகள் சொல்வது ஆக்ஷேபார்ஹமாகவே நமக்குத் தோன்றுகிறது. அப்படி மாஹேச்வரர்களுள் ஒரு வகுப்பினரை மாத்ரம் ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் ப்ரஸ்தாவிக்க இஷ்டப்பட்டிருந்தால், ஸாங்க்யர்களுள்ளும் வைசேஷிகர்களுள்ளும் இவ்விடத்தில் ஒவ்வொரு வகுப்பினரை மாத்ரம் குறிப்பதற்காக "கேசித் ஸாங்க்யயோகவ்யபாச்ரயா:" என்றும், "வைசேஷிகாதயோऽபி கேசித்" என்றும், "கேசித்",

சப்தத்தை ப்ரயோகித்திருப்பது போல "கேசிந்மாஹேச்வரா:" என்று மாஹேச்வரர்கள் விஷயத்திலும் "கேசித்" சப்தத்தை ப்ரயோகஞ்செய்திருப்பார். அப்படி "கேசித்" என்னும் சப்தம் இன்றிக்கே "மாஹேச்வரா உக்தயே" என்று பொதுவாகச் சொல்லியிருப்பதைப் பார்த்தால், ஸகல மாஹேச்வரர்களையும் அவர் விவக்ஷிக்கிறார் என்று சொல்லவேண்டுமென்றே தோன்றுகின்றது. தவிரவும், "கார்ய-காரண யோக விதி-து:காந்தா: பஞ்ச பதார்த்தா:" என்னும் வாக்யம் உபபாதநத்தில் காணப்படுகின்றது என்னும் காரணத்தைக்கொண்டு, அந்த ஐந்து பதார்த்தங்களை ஒத்துக்கொள்ளும் பாசுபதர்கள் மாத்ரம் இவ்விடத்தில் விவக்ஷிக்கப்படுகிறார்கள் என்பதை நாம் அங்கீகரித்தபோதிலும், நிகமநத்தில் காணப்படும் "ஸர்வத்ர ந்யாயஸாம்யாதபி வேதபாஹ்யேச்வரகல்பநாஸு யதாஸம்பவமஸாமஞ்ஜஸ்யம் யோஜயிதவ்யம்" (இம்மாதிரியே வேத பாஹ்யங்களான மற்றை ஈச்வர கல்பனைகளிலும் அஸாமஞ்ஜஸ்யத்தை யோஜித்துக்கொள்ள வேண்டும்) என்னும் வாக்ய பலத்தால் மற்றை மூன்றுவித மாஹேச்வரர்களும் இவ்விடத்தில் க்ரஹிக்கப்பட்டு நிராகரணம் செய்யப்படுகின்றார்கள் என்று நாம் அறிந்துகொள்ள வேண்டியதில்லையா? மற்றை மாஹேச்வரர்கள் வேத பாஹ்யர்களா யிருந்தாலன்றோ அப்படி நாம் அறிந்துகொள்ள வேண்டுமென்னில், மாஹேச்வரர்களெல்லாரும் வேத பாஹ்ய ரென்பது ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய அபிப்ராயமன்றோ? கேவல நிமித்தகாரண ஈச்வரவாதம் செய்வதுடன் ச்ருதி பலத்தை த்யஜித்து ஆகம பலத்தை அவலம்பித்தே அவர்களெல்லாரும் ஈச்வரனை ஸாதிக்கவில்லையா? அதனால் என்ன தோஷமென்னில், ஸ்ரீ சங்கராசார்யருக்கு ஆகமங்களின் ப்ராமாண்யம் அநபிமதமென்பது, "ஸ்யாதேதத் ஸர்வஜ்ஞ ப்ரணீதாகம ஸத்பாவாத் ஸர்வமுபபத்ஸ்யத இதி தந்ந; இதரேதராச்ரய ப்ரஸங்காத்; ஆகமப்ரத்யயாத் ஸர்வஜ்ஞத்வ ஸித்தி:, ஸர்வஜ்ஞ ப்ரத்யயாச்சாகம ஸித்திரிதி" என்னும் ஸ்ரீ ஆசார்யருடைய வாக்யத்தால் வெளிப்படுகின்றது. ச்ருதி வாக்யங்களைக்கொண்டு அவர்கள் ஈச்வரனை ஸாதிக்கவில்லை என்பதும் ஸ்பஷ்டம். ஏனென்றால், ச்ருதி பலத்தைக்கொண்டு ஈச்வரனை ஸாதிக்கும் பக்ஷத்தில், அந்த ச்ருதி வாக்யங்கள், புருஷோத்தமனுக்கு அஸாதாரணமான நாராயணன் என்னும் பெயராலேயே காரண வஸ்துவை ப்ராயேண நிர்த்தேசிக்கிறபடியால், அந்த நாராயணனே ஜகத்காரணமான ப்ரஹ்மம் என்று ஒத்துக்கொள்ளும்படி ஸம்பவிக்கும்; அது அவர்களுக்கு அநிஷ்டமன்றோ? மாஹேச்வரர்களெல்லாரும் வேத பாஹ்யர்கள் என்பதற்கு வேறு அநேக ஹேதுக்களுமுண்டு.

"தீக்ஷாப்ரவேசமாத்ரேண ப்ராஹ்மணோ பவதி க்ஷணாத் ।
காபாலம் வ்ரதமாஸ்தாய யதிர்பவதி மாநவ: ॥"

(ஒரு க்ரியாவிசேஷத்தால் விஜாதீயர்களுக்கும் ப்ராஹ்மண்ய ப்ராப்தியும் உத்தம ஆச்ரம ப்ராப்தியும் ஒரே ஜந்மத்திலே ஸம்பவிக்கின்றன) என்று அவர்களுடைய ஆகமம் சொல்வதை வேதத்திற்கு ஒத்ததென்று ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் அப்யுபகமம் செய்வரோ? இன்னும் அவர்களுடைய தர்மங்களில் அநேகம் வேத விருத்தமாக இருக்கிறபடியால் அவர்களை அவைதிகர்களென்றே ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் க்ரஹித்திருக்க வேண்டு மாகையால், கீழ் உதாஹரிக்கப்பட்டுள்ள "ஸர்வத்ர ந்யாயஸாம்யாதபி வேதபாஹ்யேச்வரகல்பநாஸு" இத்யாதியான நிகமந வாக்யத்திற்கு எல்லா மாஹேச்வரர்களும் விஷயமாகிறார்களென்றே நமக்குத் தோன்றுகிறது.

ஒருகால், 'இந்தப் பாதத்தில் யுக்தி காடத்வத்துடன் கூடிய அவைதிக தர்சநங்கள் மாத்ரம் நிரஸிக்கப்படுகின்றன வாகையால் அப்படிப்பட்ட யுக்தி காடத்வம் பெறாத சைவாகமங்களுக்கு இவ்விடத்தில் ப்ராப்தி இல்லை' என்று ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் அபிப்ராயப்பட்டிருப்பரோ வென்னில், அப்படி அவர் அபிப்ராயப்பட்டிருக்க மாட்டார் என்றே சொல்லவேண்டும். ஏனென்றால், இதே பாதத்தில், ஆகமத்வேந சைவாகமங்களுக்குத் துல்யமாக விருக்கும் பாஞ்சராத்ராகமத்தைக் கேவலம் 'வேதவிருத்தம் விப்ரதிஷித்தம்' என்னும் காரணங்களை ஆதாரமாகக்கொண்டு, அடுத்துவரும் 'உத்பத்த்யஸம்பவாத்' என்னும் அதிகரணத்தில் ஸ்ரீ ஸூத்ரகாரர் நிராகரணம் செய்வதாக ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் வ்யாக்யாநம் செய்யவில்லையா? அந்த நிராகரணம் ப்ராப்தமாகும்பொழுது ஏன் சைவ ஆகம நிராகரணம் அப்ராப்தமாக வேண்டும்? தவிரவும், இந்தப் பாதத்தின் ஆரம்பத்தில் ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் சொல்லியிருக்கும் வாக்யத்திலிருந்து, 'இம்மாதிரியான ஆகம நிராகரணங்களும் இந்தப் பாதத்திற்கு ஸங்கதம்' என்று அவர் அபிப்ராயப் படுவதாகவே நாம் அறிகிறோம். "ததா யுக்த்யாபாஸ ஸம்பவேந ஸர்வஜ்ஞபாஷிதத்வாச்ச ச்ரத்தேயத்வாசங்காயாமஸாரதோபதர்சநாய ப்ரயத்யதே" என்பது அவர் வாக்யம். 'யுக்திகளால் நிறைந்துள்ள வேதவிருத்த பரமதங்களும் ஸர்வஜ்ஞனால் பாஷிதங்களென்று சொல்லப்படும் வேத விருத்த பரமதங்களும் நிரஸநார்ஹங்கள்' என்னும் அர்த்தம் அந்த வாக்யத்திலிருந்து ஏற்படுகின்றது. ஆகையால், சைவ ஆகமம் முதலிய ஆகமங்களின் நிராகரணமும் இவ்விடத்தில் ஸங்கத மென்றே ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் அபிப்ராயப் படுவதாகச் சொல்லவேண்டும்.

ஆனால், இந்த அதிகரண பாஷ்யத்தின் ஆரம்பத்தில், "இதாநீம் மாஹேச்வரா: ப்ரதிக்ஷிப்யந்தே" என்று சொல்லாமல், "இதாநீம் கேவலா

யிஷ்டாத்ரீச்வர காரணவாத: ப்ரதிஷித்யதே" என்று ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் ஏன் சொல்லி யிருக்கிறார்? என்று கேட்கலாம். அவர் அப்படிச் சொல்லி யிருப்பது, மாஹேச்வரர்களுடன் ஸேச்வர ஸாங்க்யர்களையும் சில வைசேஷிகர்களையும் சேர்த்து நிராகரிப்பதற்காகவே தவிர, மாஹேச்வரர்களுள் சிலரை விலக்குகிறதற்காக வன்று என்று நமக்குத் தோன்றுகின்றது. ஸங்கதியை ஸூசிப்பிக்கும் பொருட்டு ஆரம்பத்தில் ஸாமாந்யமாக ப்ரஸ்தாவித்து,பிறகு உபபாதநத்தில் விஷயத்தை விசேஷித்துநிர்த்தேசிப்பதான ஒரு ஸம்ப்ரதாயத்தை ஸ்ரீசங்கராசார்யர் அநுஸரிக்கிறாரென்று நாம் நினைக்கிறோம். பாஞ்சராத்ராதிகரணத்தில் பாஞ்சராத்ரிகள் மாத்ரம் விஷயமாக இருக்கையிலும், அவதாரிகையில் அந்த விஷயத்தை விசேஷித்துச் சொல்லாமல், "யேஷாம் ப்ரக்ருதிச்சாதிஷ்டாதா ச உபயாத்மகம் காரணமீச்வரோऽபிமத: தேஷாம் பக்ஷ: ப்ரத்யாக்யாயதே" என்று ஸாமாந்யமாகவே சொல்லியிருக்கிறார். இவ்விடத்தில் இவ்விதம் ஸாமாந்யமாகச் சொல்வது பெரியதொரு ஆக்ஷேபத்திற்கு ஆஸ்பதமாக இருக்கையிலும், அவர் அப்படிச் சொல்லியிருப்பதைப் பார்க்கும் பொழுது, ஒரு அதிகரணத்திற்கும் மற்றொரு அதிகரணத்திற்குமுள்ள ஸங்கதியை ஸூசிப்பிக்கிறதற்காகவே அவர் அம்மாதிரி சைலியை அநுஸரிக்கிறார் என்று நமக்குத் தோன்றுகிறது.

ஸ்ரீ கண்டருடைய ஸூத்ர வ்யாக்யாநம் ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய அபிப்ராயத்தை அநுஸரிக்கின்றது என்று சொல்வது நிராக்ஷேபமாக எல்லாராலும் ஒத்துக்கொள்ளப்படவில்லை. 'அவர் ஸூத்ரங்களை ஸகுண ப்ரஹ்ம ப்ரதிபாதகங்களாக வ்யாக்யாநம் செய்திருந்தால் அது மந்தாதிகாரிகளை உத்தேசித்துச் செய்யப்பட்டது' என்பது ஸ்ரீ அப்பய்ய தீக்ஷிதர்களுடைய அபிப்ராயமாக இருக்கலாம். வேறு பல வித்வான்கள் அந்த அபிப்ராயத்திற்கு இணங்காமலே நிற்பதை நாம் அறிவோம். ஆகையால், ஸ்ரீகண்டருடைய அபிப்ராயத்தை ஆதாரமாகக்கொண்டு ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய அபிப்ராயத்தை ஊஹிக்க ப்ரயத்நப்படுவது யுக்தி யுக்தமாகமாட்டாது. இவ்விதம் ஸ்ரீ சாஸ்த்ரிகளின் நிர்ணயத்தைப் பாதிக்கும் பல ஹேதுக்கள் தென்படுகிறபடியால் அந்த நிர்ணயம் தோஷ துஷ்டமென்றே நாம் நினைக்கிறோம்.

அடுத்த ஸம்சயம், ஸ்ரீச்ருத ப்ரகாசிகாசார்யருடைய உக்திகளுக்கு அத்வைதிகள் சொல்வதாக ஸ்ரீசாஸ்த்ரிகள் சொல்லும் ப்ரதிவசநங்களைப்பற்றியது. ஸ்ரீ ச்ருதப்ரகாசிகாசார்யர், இந்த ப்ரகரணத்தில், "நிமித்தமாத்ரேச்வரபக்ஷம் நிராசிகீர்ஷதா நகேவலம் அநுமாநமேவ, கிந்து தந்மூலாகமோऽபி நிராகார்ய:" (நிமித்தமாத்ர ஈச்வர வாதத்தை நிராகரணம் செய்பவர்கள்,

அநுமாநத்தை நிரஸிப்பதுடன் அந்த அநுமாநத்திற்கு மூலபூதமான ஆகமத்தையும் நிரஸிக்க வேண்டியவர்களே) என்று சொல்லிவிட்டு, பிறகு, "ஏவம் உபயோரபி நிரஸநீயத்வே ஸதி, அநுமாநம் சாஸ்த்ராரம்ப ஏவ நிரஸநீயம்; தந்நிரஸநேந விநா சாஸ்த்ராரம்ப ஏவ ந ஸம்பவேத்" (இப்படி இரண்டும் நிராகரணத்திற்கு அர்ஹங்களாகும் பொழுது, அநுமாநமானது சாஸ்த்ராரம்பத்திலேயே நிரஸிக்கப்பட்டிருக்கவேண்டும்; அது நிரஸிக்கப்படாவிட்டால் சாஸ்த்ராரம்பமே அநுபபந்நமாகி விடுமன்றோ?) என்று வாதித்திருக்கிறார். இதற்கு இவ்விடத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கும் ப்ரதிவசநமாவது, 'சாஸ்த்ராரம்பம் அநுமாநத்தின் அப்ராமாண்யத்தைச் சார்ந்ததன்று; ஆனால், அது ச்ருதி வாக்யங்களுக்குள் ஆபாதத: தோன்றும் பரஸ்பர விரோதங்களைச் சார்ந்ததே' என்பதுதான். இப்படிச் சொல்வது வஸ்து ஸ்திதிக்கு விருத்தம். ஸூத்ரங்கள், முதலில், 'ஈச்வர ஸாதநத்தில் அநுமாநம் ப்ரமாண மாகமாட்டாது' என்பதை ஸாதித்துவிட்டு, பிறகு, ச்ருதி வாக்யங்களைக் கொண்டே ஈச்வரனை ஸாதிக்கவேண்டுமாதலால் அந்த ச்ருதி வாக்யங்களை ஸமந்வயம் செய்ய வேண்டுமென்று அந்த ஸமந்வயத்தில் ப்ரவ்ருத்திக்கின்றன. ஆகையால், வேதாந்த சாஸ்த்ராரம்பமானது அநுமாநத்தினுடைய ப்ராமாண்யம் நிரஸ்தமானால் மாத்ரம் உபபந்நமாகும். ப்ரஹ்மம், அநுமாநம் முதலிய ப்ரமாணாந்தரங்களால் ஸித்திக்கும் பக்ஷத்தில், இந்த வேதாந்த சாஸ்த்ரத்தை எதற்காக ஆரம்பிக்கவேண்டும்? அநுமாநம் ப்ரமாணமன்று என்பதை ஸாதித்தபிறகன்றோ ஸமந்வயம் ப்ராப்தமாகின்றது? ஆகையால், "அநுமாந நிரஸநேந விநா சாஸ்த்ராரம்ப ஏவ ந ஸம்பவேத்" என்னும் ஸ்ரீ ச்ருதப்ரகாசிகாசார்யருடைய வாக்யத்தில் எவ்வித தோஷமும் நமக்குப் புலப்படவில்லை. இவ்விடத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கும் ப்ரதிவசநம் எப்படி ப்ரதிவசநமாகின்றது என்பதும் நமக்கு விளங்கவில்லை. ஒருகால், 'அநுமாந நிரஸநம்' என்பதால், ஸ்ரீ ச்ருதப்ரகாசிகாசார்யர், ச்ருத்யர்த்தாநுக்ராஹக தர்க்க நிரஸநத்தையாவது ச்ருதிவாக்யங்களின் ஸமந்வயத்தைச் செய்வதற்கு அபேக்ஷிதமான தர்க்கத்தின் நிரஸநத்தையாவது விவக்ஷிக்கிறாரென்னும் அபிப்ராயத்துடன் இந்த ப்ரதிவசநம் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றதோ வென்னில், அம்மாதிரியான அபிப்ராயம் ஸம்பவித்திருக்க மாட்டாதென்றே நாம் நம்புகிறோம். ந்யாய விசார ஜடிலமாயுள்ள ஸ்ரீ ச்ருதப்ரகாசிகாசார்யருடைய க்ரந்தம் அம்மாதிரியான அபிப்ராயத்திற்கு எப்படி இடம் கொடுக்கும்? "வேதாந்தவாக்ய குஸும க்ரதநார்த்தத்வாத் ஸூத்ராணாம்" இத்யாதி

யான ஸ்ரீ சங்கராசார்ய வாக்யங்களின் ஸங்க்ரஹம் என்ன ப்ரயோஜநத்தை உத்தேசித்துச் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது என்பது நமக்குத் தெரிய வில்லை.

இரண்டாவது "நிமித்தாந்தராபாவாதஸ்ய ஶ்ருதிவிருத்தத்வாத் விரோதாதிகரணந்யாயேந தத்ப்ரதிக்ஷேபஸித்தேரிதி சேத் தர்ஹி த்வாம் அநாப்தஸ்யாப்யபரீக்ஷ்யத்வம் ஸ்யாத்" (ச்ருதி விருத்தங்களாயுள்ள ஆகமங்களெல்லாம் பூர்வ மீமாம்ஸையில் காணப்படும் விரோதாதிகரண ந்யாயத்தால் ப்ரதிக்ஷேபிக்கப்பட்டிருக்கையில், மறுபடியும் இவ்விடத்தில் அந்த ஆகம ப்ரதிக்ஷேபம் புநருக்தமாகாதோ வென்னில், அப்பொழுது பாஞ்சராத்ர ஆகம விசாரமும் இவ்விடத்தில் அப்ராப்த மாகவேண்டுமன்றோ?) என்னும் ஸ்ரீ ச்ருதப்ரகாசிகா சார்யருடைய சோத்யத்திற்கு எவ்வித பரிஹாரத்தையும் சொல்லாமல், ஸ்ரீ சாஸ்த்ரிகள், அதை அநாதரித்துவிட்டு, ப்ரக்ருதத்திற்கு ஸம்பந்தமில்லாத மற்றொரு அம்சத்தில் அத்வைதிகளாற் செய்யப்பட்டுள்ள ஒருவித தோஷோத்காடநத்தைச் செய்துகொண்டு, அந்தத் தோஷோத்காடநத்தால் ஸமாதாநத்தை அடைகிறார். இது ப்ரதிவசநமாகுமோ?

அவர்கள் சொல்லும் தோஷம் என்னவென்றால், 'ச்ருதிவிருத்தமான ஆகமம், பூர்வமீமாம்ஸையில், விரோதாதிகரண ந்யாயத்தால் ப்ரதிக்ஷிப்தமாகின்றது என்று ஸ்ரீச்ருதப்ரகாசிகாசார்யர் க்ரஹித்திருப்பதாகத் தெரிகிறது. அது அபத்தம்; ஏனென்றால், பூர்வமீமாம்ஸையில், ச்ருதி விருத்தங்களான ஆகமாதிகளின் ப்ராமாண்யம் விரோதாதிகரணத்தால் நிராகரிக்கப்படவில்லை; விரோதாதிகரணம், ச்ருதிகளுக்கு விருத்தமாயுள்ள ச்ருதி ஸம்பந்தங்களான சாஸ்த்ரங்களின் ப்ராமாண்யத்தை மாத்ரம் நிரஸிக்கின்றது; ச்ருதி ஸம்பந்தமில்லாத வேறு சாஸ்த்ரங்கள் ச்ருதி விருத்தமாக இருந்தால், அவைகளின் ப்ராமாண்யம் சிஷ்டாகோபாதிகரணம் என்னும் மற்றொரு அதிகரணத்தாலேயே நிராகரிக்கப்படுகின்றது; ஆகையால் ஸ்ரீ ச்ருதப்ரகாசிகாசார்யர் இவ்விடத்தில் தவறிவிட்டார்' என்பது தான். இதன் தத்வத்தைத் தெரிந்துகொள்ள, நாம், பூர்வமீமாம்ஸையில் காணப்படும் விரோதாதிகரண ந்யாயம் என்ன என்பதை முதலில் அறியவேண்டும். 'வஸ்துவின் தத்வத்தை உணர்த்தும் விஷயத்தில் ஸ்ம்ருதிகளென்று சொல்லப்படும் க்ரந்தங்களுக்குப் பரஸ்பரம் விரோதம் காணப்பட்டால், எது ப்ரமாணமாகும்?' என்று ஸந்தேஹம் வரும்பொழுது, இரண்டும் ப்ரமாணம் என்று சொல்வது அஸங்கதமாகையால், 'ச்ருதிக்கு விருத்தமில்லாமல் இருக்கும் ஸ்ம்ருதியே ப்ரமாணம்; ச்ருதிக்கு விருத்தமாக இருப்பது ப்ரமாணமாக மாட்டாது' என்பதுதான் விரோதாதிகரண ந்யாயம். 'ஸ்ம்ருதிகளெல்லாம் ச்ருதியை மூலமாக உடைத்தாயிருக்கின்றன' என்பது நமது கொள்கையாக இருக்கையிலும், எந்தெந்த ஸ்ம்ருதிகளில் ச்ருதி விரோதம் தென்படுகின்றதோ அந்தந்த ஸ்ம்ருதிகள் நமக்கு க்ராஹ்யமல்லவென்பதுதான் இவ்விடத்திற் சொல்லப்பட்டதாகின்றது. "விரோதே த்வநபேக்ஷம் ஸ்யாதஸதி ஹ்யநுமாநம்" என்பது ஸூத்ரம். இதன் அர்த்தமாவது:—விரோதே—க்லுப்தமான ப்ரத்யக்ஷ ச்ருதிக்கு விரோதம் ஸம்பவித்தால், அநபேக்ஷம் ஸ்யாத்—அப்படி விரோதிக்கும் ஸ்ம்ருதியின் ப்ராமாண்யம் அநபேக்ஷமாகும் (அதாவது—ஹேயமாகும்), (ஏனென்றால்) அஸதி—அப்படிப்பட்ட விரோதம் இல்லாமலிருக்கும் பொழுதன்றோ, அநுமாநம்—ச்ருத்யநுமாநம் ஏற்படும்? அதாவது—'ச்ருதியை மூலமாக உடைத்தாயிருப்பதே ஸ்ம்ருதிகளுக்கு ப்ராமாண்ய ஹேது. அந்த ச்ருதி மூலத்வம் சில ஸ்ம்ருதிகளுக்கு ப்ரத்யக்ஷமாக க்லுப்தமாயிருக்கும்; அந்த ஸ்ம்ருதிகளுக்கு ச்ருதி விரோதம் இல்லையாகையால் அவை எப்பொழுதும் ப்ரமாணமே. மற்றும் சில ஸ்ம்ருதிகளுக்கு ச்ருதி மூலத்வம் ப்ரத்யக்ஷமாகத் தெரியாது; அந்த ஸ்ம்ருதிகளும் மஹர்ஷி ப்ரணீதங்களாக இருக்கிறபடியால், அவைகளுக்கும் ச்ருதி மூலத்வத்தை அநுமாநத்தால் ஊஹித்து ப்ராமாண்யத்தைக் கல்பிக்கிறோம். ஆனால், அந்த ஸ்ம்ருதிகளில் வேத விருத்தமான அம்சம் ஏதாவது தென்படும் பக்ஷத்தில் அவைகளுக்கு ச்ருதி மூலத்வத்தை அநுமாநம் செய்வது அஸங்கதம்; ஆகையால் அவைகள் த்யாஜ்யங்களே' என்று சொன்னதாயிற்று. விரோதாதிகரணத்தின் விஷயம் இவ்விதம் இருக்கும் பக்ஷத்தில், ச்ருதி விருத்தங்களான ஆகமங்களின் ப்ராமாண்யம் இந்த அதிகரண ந்யாயத்தால் நிராகரிக்கப்படுகின்றது என்று சொல்வதில் என்ன தோஷம் ஸம்பவிக்கக்கூடும்? 'ஸ்ம்ருதி' என்று சொல்லியிருக்கிறபடியால், வேதோபப்ருஹ்மணமாயுள்ள ஸ்ம்ருதிகளே இவ்விடத்தில் விவக்ஷிதங்கள் என்று சொல்வது ஸாத்யமில்லை; அவைகளுக்கு வேத விரோதம் ஸம்பவிக்க மாட்டாதன்றோ? ஆகையால், வேதோபப்ருஹ்மணங்களாக இல்லாமலும் பரமர்ஷி ப்ரணீதங்களாயுமுள்ள தந்த்ரங்களும் அவைகளை அநுஸரித்து நிற்கும் மற்றை ஸ்ம்ருதிகளுமே இவ்விடத்தில் 'ஸ்ம்ருதி' சப்தத்தால் விவக்ஷிதங்கள். ஸாங்க்யம் முதலான ஸ்ம்ருதிகளையும் நாம் ஸ்ம்ருதிகளென்று வ்யவஹரிக்கிறோமன்றோ? ஸ்ரீ சங்கராசார்யர் ஸ்ம்ருத்யதிகரண பாஷ்யத்தில் 'ஸாங்க்ய ஸ்ம்ருதிக்கு விரோதம் வருகிறபடியால் ப்ரஹ்ம வாதம் த்யாஜ்யமாக மாட்டாதோ?' என்னும் சங்கையைப் பரிஹரிக்கும் ப்ரகரணத்தில், இந்த விரோதாதிகரணத்தை ப்ரஸ்தாவித் திருக்கிறார். "விப்ரதிபத்தௌ ச ஸ்ம்ருதீநாமவஶ்யகர்தவ்யே அந்யதரபரிக்ரஹே அந்யதரபரித்யாகே ச ஶ்ருத்யநு

ஸாரிணாஃ ஸ்ரதயஃ ப்ரமாணமநபேக்ஷ்யா உதாராஃ। தத்ருக்தம் ப்ரமாண
முக்ஷணெ 'விரொமெ கவநபெக்ஷம் ஸ்யாதஸதி ஹ்யநுமாநம்' இதி,'
[ஸ்ம்ருதிகளுக்குப் பரஸ்பரம் விரோதம் வந்தால், வேத விருத்த ஸ்ம்ருதிகளைப்
பரித்யஜித்து வேத விருத்த மல்லாதவைகளைப் பரிக்ரஹிக்க வேண்டும். பூர்வ
மீமாம்ஸையில் ப்ரமாண லக்ஷணத்தில் அவ்விதம் நிர்ணயிக்கப்பட் டிருக்கின்
றது] என்பது ஸ்ரீ சங்கராசார்யருடைய வாக்யம். இப்படி'
வேத விருத்தமான ஸாங்க்யாதி தந்த்ரத்தை அப்ரமாண மென்று
நிராகரிக்க விரோதாதிகரணம் ப்ரவ்ருத்தித்தால் வேத விருத்தமான
சைவாகமம் முதலியவற்றை ப்ரதிக்ஷேபிக்க ஏன் அது ப்ரவ்ருத்திக்க மாட்
டாது? 'ஸ்ம்ருதிகளுக்குள் பரஸ்பரம் விப்ரதிபத்தி நேர்வது ஒரு விஷயம்,
ஸ்ம்ருதிகளுக்கும் ச்ருதிக்கும் விரோதம் ஸம்பவிப்பது மற்றொரு விஷயம்'
என்னில் இரண்டு விஷயங்களிலும் ச்ருதி விரோதமே அப்ராமாண்யத்திற்கு
ஹேதுவாகின்றபடியால், ப்ரக்ருத விசாரத்திற்கு அது ஒரு விதத்திலும்
பாதிக்க மாட்டாது. தவிரவும், சிஷ்டாகோபாதிகரணத்திற்கு ப்ரக்ருத
விஷயத்தில் கொஞ்சமேனும் ஸம்பந்தமில்லை. அந்த அதிகரணம் 'ஒரு ஸ்ம்
ருதியில் ஓரிடத்தில் வேத விருத்தமான அம்சம் தென்பட்டால் அந்த அம்
சத்தில் மாத்ரம் அந்த ஸ்ம்ருதிக்கு அப்ராமண்யத்தை ஒத்துக்கொண்டு
அவிருத்தமான மற்றை அம்சங்களில் அதற்கு ப்ராமாண்யத்தை அங்கீகரிக்க
லாமோ?' என்பதை விசாரிக்கின்றது. ஆகையால் ப்ரக்ருத விஷயத்தில் அது
ப்ரவ்ருத்திக்கமாட்டாது. வஸ்து ஸ்திதி இவ்விதம் இருக்க ஸ்ரீ சாஸ்த்ரிகள்
எவ்விதம் இதைத் தூஷிக்கிறாரென்பது நமக்கு விளங்கவில்லை.

ஸ்ரீ ச்ருதப்ரகாசிகாசார்யரால் செப்பப்பட்டுள்ள சோத்யம் நமக்கும்
துல்ய மென்னில், அதற்கு நாம், 'விரோதாதிகரண ந்யாயத்தால் வேத விருத்
தமான ஆகமத்தின் அநாதரணீயத்வம் ஸித்தமாக இருந்த போதிலும், பசு
பதி மதத்தின் வேத விருத்தத் தன்மையை ஸ்புடமாக க்யாபநம் செய்யும்
பொருட்டே "பத்யுரஸாமஞ்ஜஸ்யாத்" என்று மறுபடியும் ஆரம்பிக்
கப்படுகின்றது' என்று ஸமாதாநம் சொல்லுகின்றோம். விரோதாதிகரண
ந்யாயம் ப்ரவ்ருத்தித்தாலும் ப்ரவ்ருத்திக்காவிட்டாலும் வேறு ஒரு அதிகர
ணம் இந்த விஷயத்தில் ப்ரவ்ருத்திக்கின்றது என்று ஒத்துக்கொள்ளும்
ஸ்ரீ சாஸ்த்ரிகள், இந்தப் பாதத்தில் பாஞ்சராத்ரத்தின் பர்யாலோசநை எப்
படி ப்ராப்தமாகின்றது என்பதற்கு ஸமாதாநம் சொல்லவேண்டியவராக இரு
கிறார்; அதைச் சொல்லாதவரையில், அவர் சொல்வதாக ஆரம்பித்த ப்ரதி
வசநம் அஸமஞ்ஜஸமாகவே நிற்கும். விஸ்தர பயத்தினால் நாம் இதனுடன்
விரதராகிறோம்.

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதே லக்ஷ்மீந்ருஸிம்ஹபரப்ரஹ்மணே நம:

பகவானுடைய ஜகத் காரணத்வம்.

(ஸ்ரீ உப. தேவனூர் விளாசம் லக்ஷ்மிநரஸிம்ஹாசார்யர்.)

(முன் தொடர்ச்சி. பக்கம்—65)

மற்றும் 'பாருநீ ரெரிகாற்றினோ டாகாசமு மிவையாயினான்' 'அம்பரம
னல்கால் நிலம் சலமாகி நின்ற வமரர் கோன்' 'திங்களப் புவானெரி காலாகி'
இத்யாதிகளால் திருமங்கையாழ்வாரும்; 'மண்ணொடு நீரு மெரியும் காலும்
மற்று மாகாசமு மாகிநின்றாய்' என்று பெரியாழ்வாரும், 'இறையு நிலனு
மிருவிசும்பும் காற்றும் அறைபுனலும் செந்தீயு மாவான்' 'வானாகித் தீயாய்
மறிகடலாய் மாருதமாய் தேனாகிப் பாலாந் திருமாலே' 'அவன் கண்டாய்
காற்றுத் தீ நீர்வான் கருவரை மண் காரோதச் சீற்றத்தீ யாவானும்' 'இரு
நிலனும் மால்விசும்பும் காற்றும் நெருங்கு தீ நீருருவுமானான்' 'தானே எரி
சுடரும் மால்வரையும் எண்டிசையும் அண்டத் திருசுடருமாயவிவை' என்று
செஞ்சொற் கவிகளான முதலாழ்வார்களும் அருளிச்செய்தார்கள்.

நம் பூர்வாசார்யர்களும் 'காரணமாய்க் காரியமாய்க் கண்டிடுமிவ்
வுலகத்தில் பூரணமாய் உறைகின்ற புண்ணியனும்' என்றும், 'அனைத்துலகு
மவனேயாம்............நல்ல மறை யுளமிதுவே' என்றும் வேதாந்த ஸித்த
மான ஜகந் நிமித்தோபாதாநத்வத்தை அநுவதித்தார்கள். இதைக் கணி
சித்தே 'உக்தம் ஸர்வகாரணத்வம் ஸ்ரீயஃபதேர்ஹேதுஸாத்யமாநம் ஸ்
ஹேது வாக்யைஃ ப்ரதீதம் வாக்யம்' என்று அநுஸந்தித்தார்கள்.

இவ்வளவு அர்த்தங்களும் ஸர்வருக்கும் எளிதில் புரியுமாறு நம் தேசி
கன் பரமதபங்கம் என்கிற ரஹஸ்ய க்ரந்தத்தில் பரதத்வாதிகாரத்தில் ஸங்க்ர
ஹித்தருளினார். "இப்படி ஸத்ய ஸங்கல்பனாய் ஸர்வகார்ய காரணமான ஈச்
வரனுண்டானாலும் பல ச்ருதி ஸ்ம்ருதிகளினுடைய ஸ்வாரஸ்யத்தாலும்
லோக த்ருஷ்டி ப்ரக்ரியையாலும் இவன் நிமித்த மாத்ரமாம் அத்தனை
யன்றோ? உபாதாநம் ப்ரக்ருத்யாதிகள் ஆக வேண்டாவோ? இங்ஙனல்லாத
போது விகாராதி தோஷங்களும் வாராவோ? என்று யோக பாசுபத வைசே

ஷிகாதி ஸித்தாந்தங்கள் சொல்லுமது, ச்ருத்யாதிகளில் ப்ரதிஜ்ஞா த்ருஷ்டாந்த பஹுஸ்யாம் ப்ரஜாயேய இத்யாதி ஸ்ருஷ்டி ஸங்கல்ப வாக்ய லக்ஷணாதிகளாலே நிரஸ்தம். லோகத்திலும் நிமித்தோபாதான பேதங்கண்டாப்போல நிமித்தோபாதானைக்யத்தையும் சேதநாசேதநங்க ளிரண்டிலும் ஸ்வ வ்யாபாரத்தால் ஸ்வகதாவஸ்தா விசேஷங்கள் வருமிடங்க ளெல்லாவிடத்திலும் காணலாம். நிமித்தமாத்ர ஈச்வரவாதிகளுக்கும் ஸாம்ப்ரதாயிகவேத ஸம்ப்ரதாய நிர்ணயங்களில் ஈச்வரனுக்கு உபாதானத்வமு மிசையவேணும். அப்போ உபாதான த்ரவ்ய சரீரகனைக் கொண்டு உபாதான சப்த வாச்யனுனல், பாலன் யுவாவாம்போது ஆத்ம ஸ்வரூபத்தில் பால்ய யௌவநங்கள் கண்டதைப் போலே நாமாந்தர பஜநார்ஹ விகார விசேஷங்களும் க்லேசாதிகளும் ஈச்வர ஸ்வரூபத்தில் தட்டாமையாலே நிர்விகாராதி ச்ருதி விரோதமில்லை. யதோர்ணநாபி: ஸ்ருஜதே க்ருஹ்ணதே ச இத்யாதிகளுக்கும்

ஊர்ணநாபி முதலான ச்ருதி சொன்ன த்ருஷ்டாந்தங்களுக்கு மிப்படி தாத்பர்யங் கண்டு கொள்வது என்று ஸங்க்ரஹித்தருளினர்.

இப்படி ஸகல ஜகதேக காரணனான ஸர்வேச்வரனே பக்தி ப்ரபத்திகளினால் ப்ரஸந்நனைக் கொண்டு ஸர்வ புருஷார்த்தத்தையும் கொடுக்கிறன் என்று வேதாந்த சாஸ்த்ரங்களில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

இதில் ஏதாவது ந்யூநாதிரேகங்க ளிருந்தபோதிலும் குணைகஸாராஹி ஸந்த: என்கிறபடி அங்கீவேசித மாநஸர்களான பெரியோர்கள் 'கச்சத: ஸ்கலநம் க்வாபி பவத்யேவ ப்ரமாதத:' என்கிறபடி அங்கீகரித்து, 'ஹஸந்தி துர்ஜநாஸ்தத்ர ஸமாதததி ஸஜ்ஜநா:' என்கிற கணக்கிலே தோஷத்தைத் தள்ளிக் குணத்தைக் க்ரஹித்து பாலஸ்யாபராதம் ஸோடவ்யம் க்ஷமித்தருளவேணுமாய் ப்ரார்த்திக்கிறேன்.

உத்தம ஸத்த்வ ஸம்ப்ரதாய ஸம்வாதக ஸம்ப்ரதாய வ்யவஸ்தித: ।
நாநா ஸூக்திஸரஸ்வதீ ப்ரயஜந ஸஞ்சிதார்த்த காரணம் ஸாமான்யா: ।
ஸுஸாமான்யாத் க்ருஷ்ணோ ஹயபதிர்ஹயபதி ஸதாநுகுண்யதத்வ
ஸ்வீயாம் தாம் ஸம்யக் நிரவத்ய கல்யாண ஆநந்த மதுர குணஸந்த: ॥

ஸ்ரீ:

மநுஸ்ம்ருதி.

(ஸ்ரீ. உப என். ஸ்ரீநிவாஸாசாரியர் பி. ஏ., பி. எல்.,)

ராஜீய விஷயங்களிற் பலர் பல பல நோக்கங்களைக் கொண்டும் வால் தவமாகவோ அல்லது தத்தமக்கு அநீதமென்னும் தோற்றத்தினுல் ஒரு வாறு உண்டாகக் கூடிய ப்ரமத்தினுலோ நமது பூர்வீக ஒழுக்கங்களையும் மத ப்ரவர்த்தகர்களையும் கடிந்து பேசியும் அவமதிப்புச் செய்தும் வருகிறார்கள். ஸமீபத்தில் தென் ஜில்லாக்களில் சிலர் மநுரிஷியின் பேரிற் சினங் கொண்டு பஹிரங்க ஸ்தலத்தில் மநுஸ்ம்ருதியின் சில பிரதிகளைத் தீக்கிரையாக் கினதைப் பத்ரிகைகளில் யாவரு மறிவார்கள். கோபத்துக் காளாகாமல் சற்று ஆலோசித்திருப்பார்களாகில் அவர்கள் அப்படிச் செய்திருக்க மாட்டார்கள். அத்தகையவர் மநுஸ்ம்ருதியை ஒரு தடவையாவது ஊன்றிப் படித்திருக்க மாட்டார்கள் என்பது திண்ணம். ஏனையோர்களும் பிராம்மணர் உள்பட, ஸங்கதி புரியாமலே மநு ப்ராம்ஹண பக்ஷபாதி யென்றும், தாழ்ந்த வர்ணத் தவரைக் கிளம்ப வொட்டாமல் அமுக்கினவ ரென்றும், இப்படிகளில் ஆதார மின்றியே வீண் வாதங்களைச் செய்து வருவது பிரஸித்தம். ஆஸ்திகர்கள் மித்ர நண்பர்கள் இவைகளினுல் கலக்கமும் மனவருத்தமும் அடைவதற்கு இடமுண்டாதலில், அவர்கள் தெளியும் பொருட்டு மநுஸ்ம்ருதியின் உபதேச ஸாராம்சங்களை வெளியிடலாமென் றெண்ணி, அதற்கு முகவுரையாக இந்த வ்யாஸ மெழுதலானேன்.

பாரத நாட்டின் வேதவேதாந்த மதங்களிற் சொல்லப்பட்ட அறம் பொருள் இன்பம் வீடெனப்படும் புருஷார்த்தங்கள் வேண்டும். நான்கு பெரும் பயன்களுக்கும் அடிப்படையானது அறம் அல்லது தரும மென்பது. இது ப்ரவ்ருத்தி யென்றும் நிவ்ருத்தி யென்றும் இருவகைப்படும். பொருளையும் இன்பத்தையும் இஹலோகத்திலும் பரலோகத்திலும் ஸாதித்துக் கொடுக்க வல்ல தர்மங்கள் ப்ரவ்ருத்திகள். வீடு அல்லது மோக்ஷ மென்னும் பெரும் பதத்தைப் பெற நடத்தப்பட வேண்டியவை நிவ்ருத்தி தர்மங்கள். தர்மத்தை யொழித்துக் காமம் பெற முயன்ற ராவணன் கதியைக் கண்டோம். அங்ஙனமே தர்மமல்லாத வழியில் பொருள் பெறத் துணிந்த துர்யோதநாதிகளும் தமதொழுக்கத்துக் கேற்ற துர்க்கதிகளை யடைந்தார்கள். கடவுள் காட்டிக்

கொடுத்த ஏதேனுமொரு நல்வழி நடந்தாலல்லது அவன் கருணைக் கிலக்காவ தும் அவன் பதமாகிய மோக்ஷத்தைப் பெறுவதும் கிடையாதன்றோ! எனவே, தர்ம ஸ்வரூபத்தை உள்ளபடி யறியவேண்டியது இன்றியமையாத தாயிற்று. அது கொண்டே உலக வாழ்க்கையிலும், தேசத்தில் ஜனங்கள் பரஸ்பரம் நடந்துகொள்ளவேண்டிய வ்யவஹாரங்களிலும், உரிமை கடமை என்பது போன்றவைகளிலும் ஒழுங்குகள் ஏற்படவேண்டும்.

தர்மத்தை நிர்ணயிப்ப தெப்படி யென்ற கேள்வி உடனே தோன்று கின்றது. இதற்குப் பல விதங்களான விடைகள் உண்டு. அவற்றின் வித் யாஸங்களை விடுத்துக் கவனித்தால் வெகு ஜனங்களின் நன்மைக்குக் காரணமாய் ஒத்தாசையா யிருப்பது தர்மம். அதற்கு விரோதமா னது அதர்மம் என்பது பொதுவாய் எவரும் ஒப்புக்கொண்டதாகப் புலப்படுகின்றது. உலக வாழ்வுக்கு இது போதுமான உபதேசமே. ஒவ்வொருவனும் தனது ஆத்ம ரக்ஷணத்துக்காகவும் பரலோக ப்ராப்திக்காக வும் நடக்கடவ தர்மங்கள் இவ்வளவு எளிதில் புலப்படத்தக்கவையல்ல. இறைவனே யவைகளுக்கு வழிகாட்டி அவ்வழிக்கு அவன் கொடுத்த சாஸ்த்ரங்களே கைவிளக்குகள். இவ்விளக்குகளும் மற்ற உலக விளக்கு களைப்போல் வெவ்வேறு விதங்களாயமைந்துள. ஆகிலும் அவை உலக அநுபவங்களுக்கும் உலக நடவடிக்கைகளுக் கேற்ற தர்மங்களுக்கும் விரோ தியாவென்பது திண்ணம்.

இவ்விருவகைத் தர்மங்களும் உலகம் படைத்த கருணைக்கடலான கடவுளினாலேயே ஆதியில் உலகத்தாருக் குபதேசிக்கப்பட்டன வென்பது நமது மதக் கொள்கை. எந்த மதத்திலும் கடவுள்தான் தர்மத்துக்கு மூல காரணம். வேதமென்பது கடவுளின் அத்தகைய ஆணையும் உபதேசமு மடங்கியது. அதிலடங்கிய ப்ரவ்ருத்தி தர்மங்களை மரீசி, அங்கிரஸ், புலஸ் த்யர், க்ரது, ப்ருகு, வஸிஷ்டர், தக்ஷர், நாரதர் முதலிய ரிஷிகள் பரவச் செய்தார்கள். அவர்கள் மூலமாய்த் தான் உலகில் எல்லா ப்ரஜைகளு முண் டானார்கள். நிவ்ருத்தி தர்மத்தை ஸநகர் ஸநந்தநர் முதலிய ரிஷிகள் நடத் திப் போந்தார்கள். மரீசி முதலிய ரிஷிகளின் ப்ரவ்ருத்திகள் போதவில்லை யென்று யோசித்து ஸ்வயம்புவான பகவானே தன் ஸங்கல்பத்தாலே தன்னை இரண்டுரு வாக்கிக்கொண்டாரென்றும், அதில் தோன்றிய ஆணுருவே ஸ்வாயம்புவ மநுவென்றும், பெண்ணுரு சதரூபை யென்கிற அவர் மனையாட்டி யென்றும், இந்தத் தம்பதிகளிடமிருந்தே பின்னர் உலகப் பிறப்பெல்லா முண் டானதென்றும் புராணக் கொள்கை. இம்மநு தமது வம்சத்தி லுண்டான ப்ருகு முதலிய ரிஷிகளுக்கு உலக நிலையின் நன்மையை நாடிச்செய்த தர் மோபதேசங்களே மநு ஸ்மிருதி யெனப்படும்.

மநுநீதிகளின் ஏற்றம் வேதத்திலேயே 'மநு மொழிந்தது யாதொன்
றும் அருமருந்தாகும்' என்று பேசப்பட்டது. இக்காலக் கல்வி யுணர்ச்சிக்கு
மநுநீதிகளிற் சில ருசிக்காமலிருக்கலாம். ஜாதி வித்யாசங்கள் என்பது
முதற் பார்வைக்கே விபரீதமாகக் காணலாம். மநு காலத்துக்கு உரித்தான
வையே யாகிலும், அவர் கூறும் கட்டளைகளிற் சில இக்கால வர்த்தமானங்
களுக்கு ஒவ்வாதிருக்கலாம். இவ்வித ஆக்ஷேபங்களுக் கெல்லாம் இடங்
கொடுத்தாலும், ஆத்யந்தமாக மநுநூலைப் படித்தால், இதிலடங்கியவற்றை
விட உயர்ந்த படிகளில் ஐஹிக ஆமுஷ்மிக தர்மங்களை வேறு மத உபதேசங்
களிலாவது வேறு தேச வ்ருத்தாந்தங்களிலாவது காண முடியாது. தர்ம
மென்பது காலதேச வர்த்தமானங்களையும் அவ்வோர் ஸமயங்களின் நிபந்தனை
களையும் ஆவச்யகதையையும் பொறுத்து மாறுவதென்றாலும்கூட, ஆஸ்தி
கர்கள் அதில் மாறுபாட்டுக்குத் தகாததும் ஸத்யத்தை யுள்ளடக்கியதும்
ஆண்டவனுக் குகப்பானதுமான பாகம் ஒன்றை முக்யமாக எம்மதத்தி
லிருந்தும் அங்கீகரிப்பார்கள். இதுதான் ஸநாதந தர்மமென்பது. இது முக்
காலத்திலும் ஒரே ரூபமாய் நிலையாயிருக்கும். இதற்குக் கட்டுப்படுவேதி
ஞல் தான் அவரவர் பொருளென்றும், பெண்டு பிள்ளைகளென்றும் சொல்லப்
படும் வரம்புகளும் அவற்றுக்கு மதிப்பும் ராஜ்யத்தில் ரக்ஷணமும் ஏற்படு
வது. அன்றேல் வலுத்தவன் இளைத்தவனை விழுங்குவதுதான் பொதுதர்ம
மாகும். தற்காலம் மேனாடுகளில் வழங்கிவரும் ஸோஷியலிஸம் (பொது
உடைமை நுகர்ச்சி) முதலான ஸித்தாந்தங்கள் இதற்கு உதாரணங்கள், எல்
லாம் எல்லாருக்கும் பொதுவாய்ப் பாத்யப்பட்டவைகள் என்பது போன்ற
வைகளின் கொள்கைகள் இவை. ஸநாதநமான (சாச்வதமான) தர்மமொன்
றுண்டென்றும், பிறர் ஸொத்தை யபஹரிப்பது அதர்மமென்றும், அவர்
கள் நினைப்பதில்லை போலும்! நிற்க, மேற்கூறியபடியான முக்காலத்
தும் மாறாத மற்றைத் தர்மங்கள் யாவற்றுக்கும் அஸ்திவாரமாய்
நிற்கும் ஸநாதந தர்மங்களை மநு உபதேசிக்கும் ப்ரகாரங்களை
யுணர்வது மிகப் பயன்படும். இவற்றைச் சுவைத்தால் தற்கால உணர்ச்சிக்
குப் பொருந்தாதவையாய்த் தோன்றும் சிறிது இடங்களைக் கவனிக்கவேண்டி
யிராது; காலக்கட்டப்பை யநுஸரித்து அவற்றை மாற்றிக் கொள்வதிலும்
பாதகமில்லை. அத்தகைய மாறுபாடுகளை மனுவும் மற்ற ரிஷிகளும் ஒப்பி
யிருக்கிறார்கள். அஸ்திவாரம் நிலையாயிருந்தால் மேற் கோப்புகளை ஸௌகர்
யத்துக்குத் தக்கபடி மாற்றிக்கொள்வது உசிதந்தானே. அடிப்படையை
பிடித்துவிடுவதன்றோ கவலைக் கிடங்கொடுப்பது! நவீநத் திருத்தக்காரர்கள்
இதைச் சற்று மறந்துவிடுகிறார்கள்.

இதை யநுசரித்து மநுவே இரண்டாவது அத்யாயத்தில் முதலில் தர்மத்துக்கு ஆதாரம் எதுவென்று கூறுங்கால் 'வேதம் முழுவதும், வேதத்தின் பொருளை விளக்க ப்ரவ்ருத்தித்த ஸ்ம்ருதிகளும், ஸ்ம்ருதிகளைச் செய்த வரும் வேதார்த்தங்களை நன்று யறிந்தவருமான பெரியோர்களுடைய அநுபவமும் அநுஷ்டாநமும் தர்மத்துக்கு மூலங்களாகக் கடவன' என்றறுதியிட்டார். இதனால் வேதங்களில் விளக்கப்படாத சில, ஸ்ம்ருதிகளா லறியப்படுமென்றும்; இவை யிரண்டாலும் அறியப்படாதவற்றுக்கு, அவற்றின் பொருள்களை அநுபவ பூர்வமாக அறிந்தவர்கள் தம் மநஸ்ஸாக்ஷிக்கு ஒப்பி ஆக்ரஹம் முதலிய தோஷங்களுக்கு உட்படாமல் நடத்தும் நடவடிக்கைகளும், அபிப்ராயங்களும் ப்ரமாணமாகலா மென்ற தாயிற்று. ஆனல் இவற்றில் ஒன்றுக் கொன்று முரண்படக்கூடா தென்பதும் தீர்ந்த விஷயம். இப்படி அந்தரங்க மநஸ்ஸாக்ஷியே ப்ரமாணமாகக் கடவதான தர்மங்கள் சில, கால க்ரமத்தில் மாறுபாடு அடையலா மென்று ஏற்பது உசிதம் தான். ஆகிலும் இம்மநஸ்ஸாக்ஷி யென்பது மூலாதாரமான வேத அஸ்திவாரத்தின் மேல் கட்டப்பட்டிருந்தாலல்லது தர்மமாகாது. ஸாதாரணமாய் மநஸ்ஸாக்ஷி யென்பது பழக்கத்தாலும், பிறப்பிடத்தாலும், ஸஹவாஸத்தாலும் இத்தகைய வேறு காரணங்களினுலும் மனிதரிடத்திற் பல விதமாகக் காணப்படும். ஒருவனுக்கு மநஸ்ஸாக்ஷியினல் நன்றென்று தோற்றுவது மற்றவனுக்குத் தீதென்று புலப்படலாம். எல்லாருடைய மனதுக்கும் ஞ்பாய மென்று தோன்றக்கடவதான தர்மம் ஆஸ்திக்யத்தாலும் சாஸ்த்ர உபதேசத்தாலுமே உண்டாக வேண்டும். மநுஸ்ம்ருதி முதலியவற்றைப் பராமர்சிக்கும்போது இம்மேற்கோளை மறக்கக் கூடாது.

(இன்னும் வரும்.)

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீ. உப. புத்தங்கோட்டகம் ஸ்ரீநிவாஸாசார்ய ஸ்வாமியின்

உபந்யாஸங்கள்.

[ஸ்ரீ வைஷ்ணவ ஸித்தாந்த ஸபையின் ஆதரவில், சென்ற 1927ளு டிஸம்பர் மாஸத்தில் மேட்டுப்பாளையம் கோயம்புத்தூர் ப்ராந்தங்களில் வித்வான் ஸ்ரீ.உப. புத்தங் கோட்டகம் ஸ்ரீநிவாஸாசார்ய ஸ்வாமி பல உபந்யாஸங்களை வெகு அழகாக நடத்தி வருகிறாரென்றும், அங்கிருக்கும் ஆஸ்திக சிரோமணிகள் எல்லோரும் அவற்றை ச்ரத்தையுடன் கேட்டு ஆநந்திக்கிறார்களென்றும் அறிகிறோம். ஆஸ்திக்யம், மோக்ஷோபாயம், தேஹாத்ம விவேகம், ஜீவேச்வர விவேகம், புருஷார்த்த விவேகம், பக்தி யோகம், ஸ்த்ரீ தர்மம், வர்ணாச்ரம தர்மம், ராமாயண ஸாரம், தத்வத்ரயம், விசிஷ்டாத்வைத மஹிமை, நித்ய கர்மாநுஷ்டாநம் முதலியவை அந்த ஸ்வாமி செய்தருளின உபந்யாஸங்கள். அவைகளுள் இரண்டு உபந்யாஸங்களின் ஸங்க்ரஹங்கள் ஏற்கெனவே ப்ரசுரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. இப்பொழுது ஒன்று ப்ரசுரிக்கப்படுகின்றது.

ஆஸ்திக்யம்.

ஈச்வரனல் ஸ்ருஷ்டிக்கப்பட்ட ப்ராணிகள், தேவதைதிர்யக்மநுஷ்யஸ்தாவரம் என்று நான்கு வகையாயிருக்கின்றன. அவைகளுக்குள் ஸ்தாவர ஜந்மாவானது மிகவும் தாழ்ந்த தென்றும், அதைக் காட்டிலும் திர்யக் கொஞ்சம் உயர்ந்த தென்றும், அதைக் காட்டிலும், மநுஷ்ய ஜந்மா உயர்ந்த தென்றும், அதைக்காட்டிலும் தேவஜந்மா இன்னும் உயர்ந்த தென்றும் சொல்லப்படுகின்றது. இதை "ஸ்தாவரா: ப்ராணிந: ச்ரேஷ்டா:" என்று தொடங்கிக் கூறும் மநு ஸ்ம்ருதியால் அறியலாம். திர்யக் ஸ்தாவர ஜந்மாக்களைக் காட்டிலும் மநுஷ்ய ஜந்மாவானது எந்த விதத்தினல் உயர்ந்த தென்பதை நாம் விசாரிக்கவேண்டியது அவச்யம். ஆஹாரம், நித்ரை, பயம், ப்ரஜாவ்ருத்தி முதலிய கார்யங்களினல் திர்யக்குக்களைக் காட்டிலும் மநுஷ்யன் உயர்ந்தவன் என்று சொல்ல முடியாது. கீழ்ச் 'சொன்ன கார்யங்களுள் ஆஹாராதிகளில் பேத மிருந்தாலும், திர்யக்குகள் அபிப்ராயப்படி அவைகள் அநுபவிக்கும் ஆஹாரங்கள் உயர்ந்தனவாகவே இருக்கின்றன என்பதை, மேற்படி ஆஹாரங்களில் திர்யக்குகள் வெகு வேகமாக ப்ரவர்த்திப்பதால் நாம் தெரிந்து கொண்டிருக்கிறோம். உலகத்தில் வஸ்துக்களுக்கு உயர்வு தாழ்வு என்பவை ஒவ்வொருவனுக்கும் வெவ்வேருகத் தோன்றுவதாலும், ஒரு காலத்தில் ஒருவனுக்கு உயர்ந்ததாகத் 'தோன்றியது மற்றொரு காலத்தில் அவனுக்கே தாழ்ந்ததாகத்தோன்றுவதாலும், அவை வஸ்துக்களுக்கு ஸ்வபாவ ஸித்தமல்ல. அவரவர்கள் புண்யபாப கர்மாக்களுக்கு அநுகுணமாக ஈச்வரன் வஸ்துக்களை உயர்ந்தவைகளாவும் தாழ்ந்தவைகளாகவும் காண்பிக்கிருன். ஒரு வஸ்து ஒருவனுக்கு உயர்ந்ததாகவும், அதுவே மற்றொருவனுக்குத் தாழ்ந்ததாகவும், அவ்வஸ்து அவனுக்கே மற்றொருகாலத்தில் உயர்ந்ததாகவும் காணும்படி ஈச்வரன் கல்பிக்கிருன். இவ்விஷயத்தைப் பராசர மஹர்ஷி "தஸ்யைவ வீததயே ஸுகாய யத் து:காய ஜாயதே" என்று தொடங்கி, "தஸ்மாத் து:காத்மகம் நாஸ்தி ந ச கிஞ்சித் ஸுகாத்மகம்" என்று பரக்க நிரூபித்தருளினர். ஆக, திர்யக்குகளைக் காட்டிலும் மநுஷ்ய ஜந்மாவினுடைய உயர்வானது விசேஷமான பகுத்தறிவு ஒன்றுமட்டினு லல்லது, வேறொன்றினல் என்று சொல்ல ஸாத்யமில்லை. அதில் முதன்மையான பகுத்தறிவானது, தன்னைப் பற்றினதாக இருக்கவேண்டியது உசிதம். உலகத்தில் தோன்றும் ஒரு வஸ்து ஒருவனுக்கு உடைமையாக இருக்கப் பார்க்கிறோம். அதை அநுஸரித்து இந்தத் தேஹம் "யாருடைய உடைமை? இது 'நான்' என்று சொல்லப்படுகிற வஸ்துவா? அல்லது நம்முடையதா?" என்பதை விசாரிக்குமளவில், 'என்னுடைய வீடு', 'என்னுடைய மாடு' என்று தன்னைக் காட்டிலும் வீடு மாடு முதலியவைகள் வேருகத் தோன்றுவதுபோல, ஒருவனுக்குத் தன் தலை கால் முதலிய அங்கங்கள் தன்னைக்காட்டிலும் வேருகவே தோன்றுகின்றபடியாலும், பால்யம் யௌவநம் கௌமாரம் வார்த்தகம் என்கிற பல விதமான பெயரும்

அந்தந்த அவஸ்தையில் பல விதமான ஆகார பேதம் முதலிய பலவித பேதமும் தோன்றுவதாலும், பிஞ்சு காய் பழம் என்று சொல்லப்படும் வஸ்துக்கள் ரூப ரஸாதிகளுடைய பேதத்தால் வேருகத் தோன்றுவன போல இந்தத் தேகமும் பால்யம் முதல் வார்த்தகம் வரையில் வேருகவே தோன்றுவதாலும், பால்ய தேகம் முதல் வார்த்தக தேகம் வரையில் தேகத்தைப்போல் பலவித மாறுதலின்றி 'நான்' என்று ஒரே விதமாக ஆத்மா தோன்றுவதாலும், தேகம் தோன்ருத ஸமயமான ஸுஷுப்தி காலத்திலும் 'நான் ஸுகமாய்த் தூங்கினேன்' என்கிற ப்ரத்யபிஜ்ஞையால் ஆத்மா தோன்றுவதாலும், இந்தத் தேகத்தைக் காட்டிலும் 'நான்' என்று அநுபவிக்கப்படும் ஆத்மா வேருனதே என்று தீர்மானிப்பது முதலானவை பகுத்தறிவாகும்.

இவ்வாருன பகுத்தறிவானது மரம் செடிகளான ஸ்தாவரங்களுக்கும் பசு பக்ஷிகளான திர்யக்குகளுக்கும் இல்லாமையால், அவைகளைக் காட்டிலும் மநுஷ்ய ஜந்மாவானது உயர்ந்ததாகிறது. இவ்வர்த்தம் (ஸ்ரீ பாகவதம் 11-வது ஸ்கந்தம்) "ஸ்ருஷ்டாவுராணி" [ஸ்ருஷ்டி காலத்தில் ஈச்வரன் ஸ்தாவரங்களையும் திர்யக்குக்களையும் ஸ்ருஷ்டித்து, த்ருப்தியில்லாமல் ப்ரும்ஹாநுபவத்திற்கு யோக்யரான மநுஷ்யர்களை ஸ்ருஷ்டித்து ஸந்தோஷம் அடைந்தான்.] என்பதாலும் "ஊருஜெஹா ஊநுஷொ ஜெஹ:" என்பதாலும் நன்கு வெளிப்படுகிறது.

இப்படி தேகாத்ம விவேக முண்டானதோடு, ப்ரத்யக்ஷமாய் நாம் ப்ரவர்த்திக்கும் லௌகிக வைதிக காரியங்கள் நமதிஷ்டப்படி பலிக்கக் காணுமையாலும், "யயாவாயொ ஹூரணாமுராணி" என்கிறபடியே ஸர்வ ஜந்துக்களும் பராதீநமாகவே இருக்கக் காண்பதாலும், "ஹூவிராவொ" என்பது முதலான கீதாதிகளின்படியே இவ்வாத்ம வஸ்துவும் ஸர்வேச்வரனுக்கு அதீநமாகவே இருக்கிறதென்று விவேகிக்கை உசிதமாகும். இதை ஸ்ரீ பராசர பட்டர் "ஜவஂஜெஉஹஂஜெ" என்கிற ச்லோகத்தில் பரக்க நிரூபித்தருளினர்.

இப்படிச் சேதநா சேதநங்களான ஸகல வஸ்துக்களும் பரமாத்மாவுக்கு அதீநமென்று தீர்மானித்தாலும், அந்தப் பரமாத்மாவை ஆச்ரயித்து நாம் அடையவேண்டிய பயன் இன்னதென்பதைத் தீர்மானிக்காதபோது இது வ்யர்த்தமாகு மாகையால் அதைத் தீர்மானிக்கவேண்டியது அவச்யம். அவற்றுள் இந்த லோகத்தில் ஐம்புலன்களால் அநுபவிக்கப்படும் சிற்றின்பங்கள் துக்கமூலத்வாதி தோஷ துஷ்டங்க ளாகையாலும், ஸ்வர்க்காதி ஸுகாநுபவங்களும் கீழ்ச்சொன்ன தோஷங்களோடு கூடியிருப்பதுடன் புநர்ஜந்ம மரண வ்யாதிகளுக்கும் இருப்பிடமாயிருக்கையாலே விஷங்கலந்த தேன்போல விவேகிகளுக்கு அநுபாதேய மாகையாலும், கீழ்ச் சொன்ன தோஷ கந்தமின்றிக்கே அந்தமில்பேரின்பத்து அடியரோடு ஆநந்தமயனான பரமாத்மாவை அநுபவித்து, அதன் பரீவாகமாகச் செய்யப்படும் கைங்கர்யமான பரம புருஷார்த்தமே விவேகிகளுக்கு உபாதேயமாகும். இவ்வர்த்தம் "ஹொமாஉஜெவியிபிவாஜிவஷஂஅகிஂஅ" என்கிற ச்லோகத்திலும், "ஆவி திகைக்க ஐவர் குமைக்கும் சிற்றின்பம் பாவியேனைப் பல நீகாட்டிப் படுப்பாயோ", "குறுகாநீளா" என்கிற பாசுரங்களிலும் பரக்க நிரூபிக்கப்பட்டது.

இவ்வாறு அந்த ஜீவனுக்கு ஜந்மாந்தரங்கள் உண்டென்றும், கீழ்ச்சொன்னபடியே தேகாத்ம விவேகம் ஜீவேச்வர விவேகம் புருஷார்த்த விவேகம் இவை திர்யக் ஸ்தாவரங்களுக் கில்லாமையாலும், மநுஷ்ய ஜந்மாவுக்கே இவைகளை ஸம்பாதிக்க யோக்யதை இருக்கையாலும், நமது வேதம் முதலான சாஸ்த்ரங்களில் சொல்லப்பட்ட இவ்விஷயங்களை ஸதாசார்ய கடாக்ஷத்தால் அறிந்து, தனது ஆத்மோஜ்ஜீவநத்தில் ப்ரவர்த்திப்பதே மநுஷ்யனுடைய ஆஸ்திக்யத்திற்கு ப்ரயோஜநமாகும்.

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதெ ருக்ஷ்மீநரஸிம்ஹவரஹூஹணெ நம:

யொஉஞ: ப்ரவிஶ்ய ஊஊ வாஅ ஸிஊஂ ப்ரஸுப்தாம்

ஸஂஜீவயத்யவிருஶக்தியர: ஸ்வயாநா ।

அந்யாஂஶ்ச ஹஸ்தஅரணஶ்ரவணக்வமாதீந்

ப்ராணாஞஜொ ஹமவதெ வுருஷாய துப்ஹ்யம் ॥

பத்ராதிபரின் குறிப்புகள்.



ஆசாரச் சீர்திருத்தச் சங்கமும் வைதிகர்களும்.

சென்ற மார்கழி மாஸத்தில் மதிராஸில், நமது தேசத்திய மஹாஜநங்களுடைய அபிவ்ருத்தியின் உபாயங்களைத் தேடும்பொருட்டு அநேக ஸங்கங்கள் நடைபெற்றன. அவற்றுள், ராஜ்ய பரிபாலந ஸம்பந்தங்களான விஷயங்களை விசாரித்த ஸங்கமே மிக ப்ரதாநமாக நடத்தப்பட்டது. அந்த ஸங்கம் நடக்கும் பொழுது பெருங்கூட்டம் கூடினதுடன், அதன் விஷயங்களும் பல பெயர்களால் பஹு ப்ரகாரமாக விசாரிக்கப்பட்டன. அந்த ஸங்கத்தை ஆச்ரயித்து நடைபெற்ற வேறு ஸங்கங்களுள் ஒன்று, நமது ஆசார வ்யவஹாரங்களைப் பற்றி விஷய விசாரம் செய்து அநேக நிர்ணயங்களையும் பஹுமுகமாகத் தீர்மானித் திருக்கின்றது. அவைகளைப் பற்றி மாத்ரம் இவ்விடத்தில் ஸ்வல்ப ப்ரஸ்தாவம் செய்ய ப்ரவ்ருத்திக்கின்றோம்.

அநேக வர்ஷகாலமாய், இக்காலத்திய நாகரிகம் பெற்றிருக்கும் பல
நிருபகர்கள், நமது தர்ம சாஸ்த்ரங்களிற் சொல்லப்பட்டுள்ள ஆசாரங்களில்
அத்ருப்தர்களாய், அவைகளைக் காலதேசாநுகுணமாக மாற்றுவதற்
குப் பெரிய ப்ரயத்நங்களைச் செய்து வருகிறார்கள் என்பது எல்லாருக்கும்
தெரிந்த விஷயம். இந்த ப்ரவ்ருத்தியில் முதல் முதலில் ப்ரவே
சித்த சில நிருபகர்களை நாம் அறிவோம். அவர்களுடைய பாஹ்யா
நுஷ்டாநங்கள் சாஸ்த்ர விருத்தங்களாகவும் அந்தக் காரணத்தால்
நமக்கு மிகவும் அருசி ஜநகங்களாகவும் இருந்தபோதிலும், அவர்க
ளுடைய ஆந்தரமான மநோபாவத்தில் எவ்வித கெட்ட எண்ணமும்
காணப்படாமல் இருந்தது என்றே சொல்லவேண்டும். சாஸ்த்ரங்களுக்குக்
கட்டுப்பட்டுச் சிற்சில நியமங்களை அநுஷ்டித்து வரும் பொழுதெல்லாம்
நாம் நம்மை வீணில் வருத்திக் கொள்ளுகிறோமென்றும், அந்தச் சாஸ்த்ர
விதிகளுக்குப் பயந்து நாம் மற்றவர்களுக்குச் சிற்சில நியமங்களை நியமிக்
கும் பொழுதெல்லாம் நிஷ்கருணர்களாக மற்றவர்களை வீணில் ஹிம்ஸிக்
கிறோமென்றும் அவர்கள் ஹார்த்தமாகவே எண்ணி இருந்தார்கள். அவர்க
ளுடைய ப்ரவ்ருத்தி முழுவதும் ப்ரஜைகளிடத்தில் அவர்கள் கொண்டிருந்த
ப்ரீதியையும் பரிதாபத்தையுமே காரணமாக உடைத்தாயிருந்தது.
ஆனால், அவர்களுடைய உபதேசம் ஒருவித ஸ்வச்சந்த ஸஞ்சாரத்
திற்கு இடம் கொடுத்து வந்தபடியால், ஸ்வபாவத்தால் நிர்ப்பந்தங்களை
வெறுக்கும் சிலமுள்ள அநேக ஸாமாந்ய ஜநங்கள், அவர்கள் கொண்டிருந்த
சித்த சுத்தியின்றிக்கே, கேவலம் தமது ஸ்வாச்சந்த்யத்தை மாத்ரம் அடைய
நோக்கமுள்ளவர்களாய் அவர்களுடைய கோஷ்டியைக் காலக்ரமேண
சேரும்படி ஸம்பவித்தது. காலத்தின் கொடுமையினால் வைதிக தர்மங்க
ளில் ஒருவித த்வேஷம் கொண்டிருந்த அநேக அவைதிகர்களும், இந்த
கோஷ்டியைச் சேர்வதால் தமது த்வேஷத்திற்கு ஒருவித பரீவாஹம்
கிடைக்கின்றதென்று எண்ணி அவர்களுடன் சேர்ந்தார்கள். பாச்சாத்ய
ஸம்ஸர்க்கத்தால் சிற்சில புதிய மநோபாவங்களைப் பெற்றுள்ள
நமது ஸ்த்ரீகளுள் சிலரும், தங்கள் தங்கள் மநோரத பூர்த்தியை உத்தே
சித்து இப்பொழுது அந்தக் கோஷ்டியில் ப்ரவேசித்திருப்பதை நாம் பார்க்
கிறோம். இவர்களெல்லாரும் ஒன்று சேர்ந்து பெரியதொரு ஸமாஜத்தை

ஏற்படுத்திக்கொண்டு அடிக்கடி பற்பல விடங்களில் கூட்டங்கள் கூட்டி
நிர்ணயங்களைச் செய்துகொண்டும் மஹா ஜநங்களுக்குத் தாம் உசிதமென்று
நினைக்கும் மார்க்கத்தை உபதேசம் செய்துகொண்டும் வருகிறார்கள்.

சென்ற மார்கழி மாஸத்தில் அவர்கள் சேர்த்த கூட்டமானது
அவர்களுடைய வார்ஷிக மஹாஸங்கங்களுள் ஒன்று. அதில் ஸந்நிஹிதர்க
ளாக இருந்த ஸாமாஜிகர்களெல்லாரும் ஏகமுகமாக நமது ஆசாரத்தைப் பல
மாகக் கண்டித்திருக்கிறார்கள். நமது பாலர்களுக்கும் பாலிகைகளுக்கும் விவா
ஹார்ஹ வயஸ் வரும் முன்னமேயே நாம் விவாஹத்தைச் செய்வித்து வரு
கிறோமென்றும், பால்யத்திலேயே வைதவ்யத்தை அடைந்து அதனால் பெரிய
கஷ்டங்களுக்குப் பாத்ரமாகி க்லேசப்பட்டுக் கொண்டிருக்கும் ஸ்த்ரீகள் விஷ
யத்தில் நாம் நிஷ்கருணர்களாய் அவர்களுடைய கஷ்டங்களை இன்னும் துஸ்
ஸஹங்களாகச் செய்யக்கூடிய பல ஆசாரங்களையும் தர்மங்களையும் விதித்து
வருகிறோமென்றும், விவாஹ விஷயங்களில் சுல்கம் வாங்குவதையே பெரி
தாக நினைத்து நாம் நமது குழந்தைகளுக்கு அநுரூபமில்லாத தாம்
பத்யங்களை ஏற்படுத்தி வருகிறோமென்றும், நமது ஸ்த்ரீகளுக்கு
வித்யாப்யாஸ காலத்தில் வித்யாப்யாஸத்தைச் செய்து வைக்காமல்
கேவலம் க்ருஹ க்ருத்யங்களுக்கு மாத்ரம் உபயோகப்படும்படி அவர்
களை வளர்த்து வருகிறோமென்றும், ஸ்த்ரீகள் மஹா ஜநங்களுடைய
முன்னிலையில் வராமல் க்ருஹத்திற்கு உள்ளே இருந்து வரவேண்டு
மென்று நாம் அநுசிதமான ஒரு கட்டுப்பாட்டைச் செய்கிறோமென்றும்,
தேவாலயங்களில் தேவதாஸிகளென்று சில ஸ்த்ரீகளை அப்யுபகமம்
செய்து அவர்களுக்கு எவ்வித நியமமுமின்றிக்கே ஸ்வச்சந்த வ்ருத்தியை
அநுமதித்து அவர்களைப் பகவானுடைய அநுக்ரஹ பாத்ரமாகும் ஜாதிய
ரென்று கொண்டாடிவருவதால் நாம் துர்மார்க்கத்திற்கு ஒருவாறு இடம்
கொடுக்கிறோமென்றும், சண்டாளர் முதலானவர்களை அந்த்ய ஜாதீயரென்று
அவர்களை நம்மிடம் அணுக வொட்டாமலும் நமது வீதிகளில் வர வொட்
டாமலும் தேவாலயங்களுக்குள் ப்ரவேசிக்க வொட்டாமலும் நாம் அவர்க
ளைப் பலவிதத்தில் ஹிம்ஸித்து வருகிறோமென்றும், இத்யாதியான பல
தூஷணங்களை நம் மீது அவர்கள் ஆரோபித்து இந்த ஆசாரங்களெல்லா
வற்றையும் மாற்றுவதற்குத் தகுந்த உபாயங்களைத் தேட முயல வேண்டு

மென்று நிர்ணயித்திருக்கிறார்கள். ஸ்வாநுஷ்டாநத்தாலும் பரோபதேசத்தாலும் தாங்கள் இவற்றை ஸாதித்துக்கொள்வதற்கு ப்ரயத்நம் செய்வதுடன் ராஜாங்கத்தாரைக் கொண்டு இந்த ஆசாரங்களைத் தடுப்பதற்குத் தகுந்த சட்டங்களை ஏற்படுத்த வேண்டும் என்பதும் அவர்களுடைய நிர்ணயம்.

இவர்களுக்கு நாம் சொல்லும் ப்ரதி வசநம் என்னவென்றால் :—மேல் கூறப்பட்டுள்ள தோஷங்களுள் சில, உண்மையான தோஷங்களே. அவைகளுக்குச் சாஸ்த்ர ஆதாரம் என்பதே இல்லை. ப்ரத்யுத அவைகளுள் சிலவற்றைச் சாஸ்த்ரங்கள் பலமாக நிஷேதித்திருக்கின்றன. அப்படிப்பட்ட சாஸ்த்ர நிஷேதம் அந்த அநுஷ்டாநங்களுக்கு இருக்கையிலும், வைதிகரென்று பெயர் பூண்டிருக்கும் சிலர், அஜ்ஞாநம் முதலிய சில காரணங்களால், அவைகளை ஸதாசாரமென்று அநுஷ்டித்து வரும்படி ஸம்பவித்து விட்டது. சாஸ்த்ர விசாரமும் ஜ்ஞாநப் பயிற்சியும் வ்ருத்தியானால், அவை ஸ்வயமாகவே நிவ்ருத்தமாகி விடுமென்பதில் ஆக்ஷேபமில்லை. அவைகளின் நிவ்ருத்திக்கு, சாஸ்த்ரத்தை அப்யஸித்து ஸத்ஸங்கத்தால் தைவ பக்தியையும் ஸர்வபூத ஸௌஹார்த்தத்தையும் ஸம்பாதித்திருக்கும் வைதிக வித்வாங்களுடைய முயற்சி அபேக்ஷிதமே தவிர, இம்மாதிரி சாஸ்த்ர விச்வாஸமில்லாத கூட்டத்தாரின் முயற்சி அபேக்ஷிதமே இல்லை. தோஷங்களென்று மேல் கூறப்பட்டவைகளுள் மற்றும் சில ஒரு விதத்திலும் தோஷங்களல்ல. யுக்தி யுக்தமான நிரூபணம் இல்லாததாலும் ஜந்மாந்தர துர்வாஸநா பலத்தாலும் அவைகளைத் தோஷங்களென்று இவர்கள் க்ரஹித்திருக்கிறார்கள் என்றே நாம் சொல்வோம். அவைகள் ஸம்பந்தப்பட்ட வரையில் நம்முடைய ஸ்திதி பின்வருமாறு இருக்கின்றது. வைதிகர்களான நாம் த்ருஷ்ட விஷயங்களை மாத்ரம் நம்புகிறவரல்லர். நமது இந்த்ரியங்களுக்கு அகோசரமாக அத்ருஷ்டமென்று ஒன்று இருக்கின்றது என்று நாங்கள் த்ருடமாக நம்பி இருக்கிறோம். அந்த அத்ருஷ்ட விஷயமான ச்ரேயஸ்ஸைத் தெரிந்துகொண்டு அதைத்தேட முயல்வதே நமது முக்ய தர்மமென்றும் நாங்கள் எண்ணியிருக்கிறோம். அப்படிப்பட்ட அதீந்த்ரியங்களான விஷயங்களை நமது மஹர்ஷிகள் யோகமஹிமையாலும் பகவதநுக்ரஹத்தாலும் ஸாக்ஷாத்கரித்து அவைகளைச் சாஸ்த்ர ரூபமாக வெளியிட்டிருக்கிறார்களென்று நாங்கள் நம்பியிருக்கிறபடியால், அவர்களால் காண்பிக்கப்பட்டுள்ள மார்க்கத்தை விட்டு விலகி நடப்பது என்பது எங்க

ளால் ஸாத்யமில்லாத விஷயம். நமது ஜ்ஞாநமும் சக்தியும் அதிமாத்ரம் பரிமிதங்களே. த்ருஷ்ட விஷய குண தோஷ விசாரம் செய்வதற்கே அவைகள் போதாதவை; அப்படி இருக்கையில் அத்ருஷ்ட விஷய விசாரத்திற்கும் அவைகளின் நிர்ணயத்திற்கும் அவை எவ்விதத்தில் பர்யாப்தங்களாகும்? ஆகையால் அவ்விஷயங்களில் ஆப்தர்களுடைய வாக்யமே நமக்கு சரணம். அப்படி அந்த வாக்ய ப்ரகாரம் அநுஷ்டாநங்களைச் செய்து வருவதால் நமக்குக் கஷ்டங்கள் விளையும் பக்ஷத்தில், அந்தக்கஷ்டங்களெல்லாவற்றையும் அநர்க்கங்களான ச்ரேயஸ்ஸென்றே நாங்கள் நினைத்து அதனால் ஆநந்தத்தையே அடைவோம். இதுதான் வைதிகர்களுடைய ஸ்திதி, மஹாஜநங்களுடைய பலத்தைக் கொண்டாவது ராஜாங்கத்தாருடைய ஸஹாயத்தைக் கொண்டாவது யாராவது இந்த ஸ்திதியை அழிய மாற்ற ப்ரயத்நப்பட்டால், அந்த ப்ரயத்நம் வ்யர்த்தமாகப் பரிணமிப்பதுடன், அவர்கள் மஹத்தான பகவந் நிக்ரஹத்திற்கும் பாத்ரமாவார்கள் என்றே நாம உறுதியாகச் சொல்வோம்.

*** *** ***

ஹிந்து மத விவாஹச் சீர்திருத்தம்.

டாக்டர் முத்து லக்ஷ்மி ரெட்டி என்பவரால் சென்னைச் சட்ட நிர்மாண ஸபையாருடைய ஆலோசனைக்காக விஜ்ஞாபிக்கப்பட்டுள்ள விவாஹச் சீர்திருத்த தீர்மாநத்தைப் பற்றிச் சென்ற ஸஞ்சிகையில் நாம் ப்ரஸ்தாவித்திருந்தோம். அந்தத் தீர்மாநத்தின் அநேக அம்சங்களுள், 'கந்யகைகளுக்குப் பதினைந்து வயஸ்ஸு பூர்த்தி அடைவதற்கு முன்னதாக விவாஹம் செய்யக்கூடாது' என்னும் அம்சமே பலமான ஆக்ஷேபத்திற்கு அர்ஹமாக இருக்கின்றது என்பது நம்முடைய அபிப்ராயம். 'விவாஹம்' என்னும் சப்தத்தால் நாம் எவ்விதமான க்ரியையை அர்த்தம் கொள்ளுகிறோம் என்பதைச் சரிவரத் தெரிந்துகொள்ளாமலே அந்த அம்மாள் இந்தத் தீர்மாநத்தை விஜ்ஞாபநம் செய்து கொண்டிருக்கிறார்களாகையால், அது சட்ட ஸபையாரால் ஆலோசிக்கப்படத் தகுந்ததன்று என்பது நம்முடைய ஆக்ஷேபம். இந்தத் தீர்மாநத்தை ஆமோதிக்கும் நமது ஸஹ்ருத்துக்களுள் சிலர், பால்யத்திலேயே விவாஹம் செய்வதால் வைத

வ்ய ப்ரார்ப்திக்கு அதிகமான இடம் உண்டாகின்ற தென்றும், கொஞ்சம் காலம் க்ரமித்து விவாஹம் செய்தால் வைதவ்யத்தின் ஸம்பாவனைக்கு அவ்வளவு அவகாசம் இல்லை யென்றும் ஒரு யுக்தியைச் சொல்லி, அந்தத் தீர்மானத்தை நாம் ஆக்ஷேபிக்கக் கூடாதென்று வாதிக்கிறார்கள். வைதவ்யம் என்பது மஹத்தான கஷ்டமே. அதைத் தடுப்பதற்கு ஏதாவது ஒரு சாஸ்த்ரீயமான உபாயம் இருக்கும் பக்ஷத்தில் அதைப் பெருத்த நிர்வ்ருதியுடன் நாமும் கைக்கொள்வோம் என்பதில் ஆக்ஷேபம் இல்லை. இப்பொழுது இவர்கள் காண்பிக்கும் உபாயம் அசாஸ்த்ரீயம்; அது வைதவ்யத்தை நேரவொட்டாமலே தடுத்து விடுகின்றது என்று சொல்வதும் ஸாத்யமில்லை. அதன் ஸம்பாவனையைக் கொஞ்சம் குறைக்கின்றது என்று மாத்ரம் சொல்லலாம். அந்தப் பலத்தைப் பெரிதாக நினைத்து நாம் நமக்கு அதிமாத்ரம் ஆப்தர்களாயுள்ள மஹர்ஷிகளின் வாக்யத்திற்கு விருத்தமாக நடக்க ப்ரயத்நப்படுவது புத்தியத் க்ருத்யமாகுமோ? நம்முடைய முயற்சிகளால் தடுக்கக்கூடாத கணக்கற்ற கஷ்டங்கள் நமக்கு ப்ரதி திநம் ஸம்பவிக்கின்றனவே! அவைகளுக்கு நாம் என்ன ப்ரதீகாரத்தைச் செய்கின்றோம்? அவைகள் போலவே இந்தக் கஷ்டமும் கர்மாநுகுணமாக நேர்கின்றதாகையால், இவைகள் எல்லாம் ஆகமாபாயிகளென்றும் அநித்யங்களென்றும் தெரிந்துகொண்டு இவைகளை நாம் பொறுத்துப் போக வேண்டுமென்றே நாம் சொல்லுவோம்.

“ [illegible] ”

(புத்திமாங்கள் தமது புத்தி பலத்தைக்கொண்டு ஆபத்துக்களை வரவொட்டாமல் தடுக்க வேண்டும்) என்பது உண்மையே. ஆனால், அந்த முயற்சி ஒரு எல்லைக்கு உட்பட்டதன்றோ? பகவானால் மஹர்ஷி முகமாக விதிக்கப்பட்டுள்ள விவாஹ நியமங்கள், அவனால் விதிக்கப்பட்டுள்ள ஸத்ய வசநாதிகள் போலவே நம்மால் எப்பொழுதும் அநதிக்ரமணீயங்கள். இஷ்ட ப்ராப்தியையோ அநிஷ்ட நிவ்ருத்தியையோ உத்தேசித்து நாம் அந்த விதிகளை அதிக்ரமிக்க ஒருபொழுதும் துணியக்கூடாது என்பது தான் நமது கொள்கை.

END OF
ISSUE